

مَجْمُوع

# الْأَعْمَالُ الْإِسْلَامِيَّةُ

لِمُؤَلَّفَاتٍ وَفَتَاوَى وَرَسَائِلَ

الْإِمَامِ الْعَلَامَةِ الْحَبِيبِ

## عَبْدِ الْحَكِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بَلْفَقِينٍ

(١١٦٢ - ١٢٨٩)



مجموع الأعمال الكاملة لمؤلفات وفتاوى ورسائل  
الإمام العلامة الحبيب عبد الرحمن بن عبد الله بلفقيه

الطبعة الأولى: ١٤٣٦هـ - ٢٠١٥م

جميع الحقوق محفوظة باتفاق وعقد ©

قياس القطع: ٢٤ x ١٧



توزيع - حضرموت - الجمهورية اليمنية

هاتف: 00967711122368

هاتف: 00967734915599

مَجْمُوع

# الْأَعْمَالُ الْكَامِلَةُ

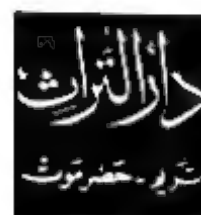
لِمُؤَلَّفَاتٍ وَفَتَاوَى وَرَسَائِلَ

الْإِمَامِ الْعَلَامَةِ الْحَبِيبِ

## عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بَلْفَقِيِّ

(١٠٨٩ - ١١٦٢)

المجلد الأول



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## هذا المجموع المبارك

الحمد لله على تيسيره، والشكر له على توفيقه وتبصيره، والصلاة والسلام  
الأتمان الأكملان على سيدنا محمد بشيره ونذيره، الحبيب الأعظم، والرسول الأفخم،  
سيد المرسلين، وخاتم النبيين، وعلى آله وصحبه والتابعين.

أما بعد؛

فهذا مجموع مبارك، يضم ما تم الوقوف عليه وجمعه، من تراث السيد الجليل،  
والإمام الحفيل، الشهير بعلامة الدنيا، الحبيب عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بلفقيه،  
باعلوي الحسيني التريمي الحضرمي، أحد كبار أعلام حضرموت في عصره، رحمه  
الله، ونفعنا بعلومه ونفحاته.

هذه المؤلفات، أكثرها ينشر أول مرة، وبعضها كان لا يعلم عنه شيء، ولم  
يذكره من ترجم له من معاصريه ولا من بعدهم، فالحمد لله على نعمة العثور على  
هذه الكنوز العلمية، والمآثر التأليفية، التي تنفع الناس، وتثري العلم والمعرفة.

### محتويات المجموع:

اشتمل هذا المجموع بالإجمال على ١٩ عملاً من أعمال الإمام علامة الدنيا،  
وبالتفصيل يصل عددها إلى أكثر من ٢٢ عملاً، ما بين كتاب ورسالة، ونظم ونثر،  
وبين متن ممزوج، ومتن مجرد عن الشرح، كما سيري القارئ الكريم كل ذلك في  
موضعه.

٦ ————— مجموع الأعمال الكاملة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بلفقيه

كما تم وضع مقدمة بين يدي المجموع، اشتملت على عدد من نصوص التراجم التي تناولت حياة السيد الإمام، وعرفت بفضله ومنزلته.

فأما المقدمة: ففيها خمسة نصوص لترجمة الإمام صاحب هذا المجموع: النص الأول للعلامة الإمام محمد بن زين بن سميّط (ت ١١٧٢هـ) وهو معاصر له ومعدود من تلاميذه، والنص الثاني للعلامة الحبيب عبد الرحمن بن علي السقاف (ت ١٢٩٢هـ)، والنص الثالث للعلامة السيد عبد الله بن محمد السقاف (ت ١٣٨٧هـ)، والنص الرابع لحفيد المؤلف السيد العلامة أحمد بن زين بلفقيه (ت ١٤١٥هـ)، والنص الخامس للسيد العلامة عبد القادر بن سالم الخرد (معاصر).

الكتاب الأول: وهو بعنوان «فتاوى وأجوبة نافعة»، فيه بعض الفتاوى المهمة التي أجاب عنها الإمام، وهي ثلاث مسائل قُدِّمَتْ اثنتان منها إليه من السيد سليمان ابن يحيى الأهدل، الأولى: حول طلب العلم، والأخرى: عن المهدي المنتظر، وأما المسألة الثالثة فهي جواب على خطاب بعثه بعض أشرف صنعاء، سنة (١١٣٦هـ).

الكتاب الثاني: وهو بعنوان «فوائد ومسائل شتى»، تم فيه جمع الفوائد التي وجدتها منقولة عن خطه، أو وردت في بعض مراسلاته، وهي فوائد قيمة ومفيدة جداً.

الكتاب الثالث: بعنوان «خاتمة الجواب والبيان في أن المحسودين في الخير إلى زيادة لا نقصان»، تحدث فيها عن بعض ما ناله من أذى حساده، وتسليه عنهم بما من شأنه إعلاء منزلته عليهم، وكتبهم وزيادة غيظهم.

الكتاب الرابع: نبذة في اعتماد شجرة نسب السادة بني علوي في الأحكام، وهو فصل من كتاب مفقود للمؤلف رحمه الله اسمه: «إتحاف بني علوي بتحقيق نسبهم النبوي»، وردت تلك النبذة في كتاب «شمس الظهيرة» للعلامة السيد عبد الرحمن المشهور (ت ١٣٢٠هـ)، مفتي تريم، وكان الذي دله عليها شيخه السيد الإمام

عبدروس بن عمر الحبشي (ت ١٣١٤هـ)، فلعل أصل تلك النبذة، وبقية الكتاب محفوظ في مكتبة الإمام الحبشي، التي حفظت لنا العديد من نواذر الكتب.

الكتاب الخامس: كتاب عنوانه: «كشف الحق عن الحقيقة وتمييز التلبيس عن رسوم الطريقة»، أجاب فيه عن أربعة أسئلة وردت إليه سنة (١١٣٥هـ)، من جهات شتى.

وملحق به نص مكاتبة جرت بينه وبين أخيه في الله السيد العلامة الحسن بن علي الصادق بن الهادي الجفري المتوفى سنة (١١٧١هـ)، بالقرين، قرب سيون.

الكتاب السادس: نبذة عن الطريقة العلوية، وهي مستلة من كتاب «عقد اليواقيت الجوهريّة»، للسيد الإمام العلامة عبدروس بن عمر الحبشي، أوردها في مقدمة كتابه المومناً إليه.

الكتاب السابع: شرح القصيدة الفريدة في خلاصة العقيدة، وهو شرح على منظومة له نفسه، تقع في ٥٣ بيتاً، من بحر الرجز، وفيها فوائد عزيزة.

الكتاب الثامن: شرح المنظومة الفريدة الوجيزة المفيدة، المسمى: شرح عقيدة «شهدت معتقداً جزماً»، وهو شرح على منظومة له نفسه، رحمه الله، تقع في ١٩ بيتاً، وفيها فوائد عزيزة، وجمل من العقائد هي درر فريدة.

الكتاب التاسع: أربعون حديثاً في فضل القرآن العظيم، وردت تسميته في بعض نسخه الخطية باسم «إسعاف أهل الإيمان بأربعين حديثاً في فضائل القرآن»، اشتمل على ١٣٤ حديثاً، مع شرح غريبها، ألفه سنة (١١٥٣هـ).

الكتاب العاشر: بعنوان «الدوائر»، أو «فتح بصائر الإخوان في شرح دوائر الإسلام والإيمان والإحسان»، وهي رسالة لطيفة مفيدة.

٨ ————— مجموع الأعمال الكاملة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بلفقيه

الكتاب الحادي عشر: بعنوان «قاطع الجدال في مسألة الهلال»، ألفه في تعقب فتوى للعلامة الشيخ علي بن عبد الرحيم بن قاضي باكثير (ت ١١٤٥هـ).

الكتاب الثاني عشر: رسالة بعنوان «تعليقة أنيقة»، كما وُجِدَ على بعض نسخها الخطية، وهي جواب سؤال عن واقعة حال في رؤية الهلال بعث به السيد العلامة عمر ابن عبد الرحمن البار (ت ١١٥٨هـ).

الكتاب الثالث عشر: وهو بعنوان «تحفة المحبين المجتهدين في فضل المجاهدين لأعداء الدين»، ألفه سنة (١١٣٤هـ)، بطلب من سلطان رازفور في بلاد الهند، ياقوت خان الحبشي، وقد تضمن الكتاب فصولاً ضافية في فضل الحبوش، وذكر أعلام الصحابة منهم، وذكر الهجرة إلى الحبشة، وفضل النجاشي وما ورد فيه، وهذا الكتاب له قيمة علمية بالغة، ولم يذكره أحد ممن ترجم للمؤلف.

الكتاب الرابع عشر: بعنوان «فتح الخلاق شرح عقد الميثاق على محاسن الأخلاق»، ألفه سنة (١١٢٠هـ)، استجابة لطلب أخيه في الله الشيخ العلامة أبي طاهر الكردي المدني الذي كان قد راسله سنة (١١١٥هـ)، شرح فيه قصيدة ثائية تضمنت حقوق الأخوة في الله، وما يجب على الأخ لأخيه، وجملة من الآداب العالية الراقية.

الكتاب الخامس عشر: بعنوان «رفع الأستار شرح مفتاح الأسرار في تنزل الأنوار وإجازة الأبرار»، ألفه سنة (١١٥٥هـ)، شرح فيه قصيدة لامية له، كان نظمها إجازة للسيد العلامة مفتي زبيد يحيى بن عمر الأهدل (ت ١١٤٧هـ)، ثم لما كثر الطلب عليه في شرحها، وضع عليها هذا الشرح، وقد تضمن فوائد عزيزة سيما في تحدث المؤلف بنعمة الله عليه، وترجمته لنفسه ترجمة وجيزة، تعد هي الأصل والمرجع الأول لمعرفة أحوال حياته، وشيوخه ومقروءاته.



الكتاب السادس عشر: منظومة عنوانها «يمنة المدارس وزينة المدارس»، نظم فيها آداب طالب العلم، وذكر شيوخه وأساتيدهم، وهي مفيدة ونافعة.

الكتاب السابع عشر: منظومة عنوانها «عمدة المحقق»، على قافية اللام ألف، نظمها سنة (١١١٠هـ)، وهو في سن الحادية والعشرين، وهي في أصول الدين والاعتقاد، وعليها شرح للعلامة الفقيه السيد علوي بن سقاف الجفري.

الكتاب الثامن عشر: منظومة عنوانها «منهج الحق الرشيد وبلغة المريد»، نظم فيها «رسالة المريد» لشيخه الإمام الحداد، في حياته، وقرظها شيخه بأبيات فرحاً بها، واستحساناً لها، وهي على قافية التاء.

الكتاب التاسع عشر: منظومة «الرشقات»، وتماثل اسمها «رشقات شرب أهل الكمال ونسمات قرب أهل الوصال»، وهي منظومة شهيرة، فيها من المعاني والأذواق والمواجيد الشيء الكثير، وعليها شروح لغير واحد من العلماء الأجلاء.

وبعد؛ فهذه هي عناوين الكتب والرسائل والمؤلفات والمنظومات، التي اشتمل عليها هذا المجموع الحافل المبارك، نسأل الله تعالى أن ينفع به من قرأه وطالعه.



كما أن هناك كتباً ومؤلفات هي في عداد المفقودات اليوم:

(١) منها «مجموع فتاواه» الواقع في ٥٠٠ صفحة تقريباً، الذي ذكره حفيده السيد العلامة أحمد بن زين بلفقيه.

(٢) ومنها كتابه في نسب السادة بني علوي «إتحاف السادة بني علوي» الذي ذكره في النبذة التي وردت في هذا المجموع.

(٣) ومنها كتاب عنوان «كشف الغطا عن اعتقاد آل بيت المصطفى»، ضمنه الرد على شخص يدعى عبد الحق الزيدي، ذكره المؤلف في الكتاب الأول، في جواب السؤال الثاني، حول الإمام المهدي المنتظر.



ولعل هناك كتباً ومؤلفات أخرى، لم نسمع بها، ولم نطلع عليها، فقد كان السيد الإمام رحمه الله، كثير التأليف، محباً للتصنيف، وكل كتبه مفيدة نافعة، على تنوع مواضيعها، وإمامها ببادتها المؤلفة فيها، فالحمد لله أولاً وآخراً، ونسأله تمام النفع والانتفاع، وقبول هذا العمل، إنه أكرم كريم، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد الرؤوف الرحيم، وآله وصحبه وأتباعهم على النهج القويم.



المقدمة

في ترجمة صاحب هذا المجموع

(وتشتمل على ترجمات نادرة

تنشر أول مرة)



## الترجمة الأولى

من كتاب «مجمع السادة الأئمة

وذكر الأخذين عن سيدنا الإمام الحداد»<sup>(١)</sup>

تأليف السيد العلامة محمد بن زين بن سميط

المتوفى بشبام سنة (١١٧٢هـ)

«السيد الإمام العلامة، العراف بالله، القدوة العامل، والفاضل الكامل، وجيه الدين عبد الرحمن بن السيد الإمام العلامة عبد الله بن السيد أحمد ابن الفقيه محمد الأسقع علوي، نفعنا الله بهم.

كان هذا السيد من الأخذين عن سيدنا عبد الله الحداد، قديماً وحديثاً، لبس منه الخرق الشريفة، وقرأ عليه، وكان معظماً له، محترماً مفخماً، وكان سيدنا عبد الله يشي على السيد عبد الرحمن بغزارة العلم، وثقابة الفهم، وكان كذلك، رَضِيَ الله عنه، غزير العلم، ثاقب الفهم، متفتناً، مبرزاً في كل فن من العلوم، قل أن يوجد في زمانه من يماثله في جمعه لها وحفظه، أقر له بذلك الخاص والعام.

وكان له في العلم الطلب الحثيث، من حين صغره وصباه، لم يزل على هذه الحال إلى آخر عمره، وهو كذلك في طلب العلم، والبحث عنه.

كان بترميم، حرسها الله، علماً به يُهْتَدَى، وإماماً به يُقْتَدَى، يدرس في سائر فنون

(١) ص ٢١٥-٢١٦؛ وهذا الكتاب ملحق بكتاب «بهجة الرمان وسلوة الأحران في ذكر طائفة من الأعيان والأصحاب والأقران»، الذي هو خاتمة كتاب «غاية القصد والمراد».

١٤ \_\_\_\_\_ مجموع الأعمال الكاملة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بلفقيه

العلم، وكانت تأتيه الأسئلة من أكثر الجهات في سائر العلوم، فيجيب عنها بأحسن جواب، له رسائل، وتصانيف جامعة نافعة، وقصائد منظومة.

وبالجملة؛ فضائله كثيرة، وإن تتبعناها خرجنا عن القصد؛ لأن القصد التنبيه على ذكر الأخذيين عن سيدنا عبد الله، من أهل زمانه، لا تعديد محاسنهم وفضائلهم؛ لأن ذلك مما يعجز عنه، ولا نؤديه على وجهه، والقليل يدل على الكثير.

وكنا بحمد الله، قد انتفعنا بهذا السيد، واستفدنا منه فوائد كثيرة، واجتمعنا به اجتماعات لا تحصى. وكان جل انتفاعه رَضِيَ الله عنه في العلم بوالده، وجده لأمه، السيد الإمام العلامة عبد الرحمن بن محمد العيدروس، وخاله السيد الحافل المتفن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن العيدروس، وغيرهم.

ولد بتريم، وبها توفي ليلة الأربعاء، السادس والعشرين من جمادى الآخرة، سنة اثنتين وستين ومئة وألف، نفعنا الله به، وسائر الصالحين، آمين.



الترجمة الثانية  
بقلم السيد العلامة الحبيب  
عبد الرحمن بن علي بن عمر السقاف  
المتوفى سنة (١٢٩٢هـ)

قال الحبيب حسن بن سقاف الصافي السقاف، رحمه الله، في كتابه «نشر محاسن الأوصاف»، في مناقب والده الحبيب سقاف، على لسانه:

«سيدنا عبد الرحمن بن عبد الله بن الفقيه، قدس الله سره، ونفعنا به، وأمدنا بمدده، علامة الزمان، فهامة الألوان، واحد العصر، ثالث الشمس والبدر، إن قرّر قرّر، وإن حرّر حرّر، طالما رتعت في رياضه المحققون، وكرعت من ندير حياضه المدققون، أطلعه الله شمساً في سماء العلمين، الظاهر والباطن، فانتفع بمُلك إفادته وملكوها المتحرك والساكن.

أخذتُ عنه العلوم في حداثة العمر، وأخرجني ببركات أنفاسه الوجيهة إلى سعة اليسر، من ضيق العسر، وبشرني ببشاراتٍ ظهرت عليّ بعض لمحاتها، وأشار عليّ بإشاراتٍ ما زلتُ أتوقع حصول نفحاتها.

وبالجملة؛ فما من عالم اجتمع به في الحرمين واليمن وقطره، إلا وهو معترف له بسمو مقامه في الفنون وعلو قدره. كيف لا؛ وهو الفائق على كثير من مشايخه في أيام حياته، حتى أن كثيراً منهم يرجع إليه إذا أنهم الأمر، ويرى الحق الصراح هو ما أبداه في لطيف عباراته، ودقائق تحقيقاته.

١٦ ————— مجموع الأعمال الكاملة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بنفقيه

وأما أعماله الكبيرة، الدالة على كمال صفاء السريرة، فأمر كبير، ولا يثبتك مثل خبير، وقد شهد له غير واحد من الأحاد، وكان سيدي الوالد يصرح بذلك في مكاتباته، وإن في شرق البلاد.

وأما كراماته؛ فبلغت في ذلك عدد التواتر.. في ذلك كثير من حساده الذين ألهامم التكاثر، غير أنه أعرض عن إظهارها غالباً آخر عمره الشريف، واكتفى بالاستقامة، إذ ذرة منها، عند الكمّل، خير من ألف كرامة.

وقد قلتُ فيه، بما لا ينافية:

إن عبد الرحمن في كلّ فنٍّ	ماله مشبهٌ بكلّ البلادِ
إنَّ نَجَلَ العَفِيفِ أعطاه ربي	نَحْلَةً دونها سيولُ الغوادي

\* \* \*



### [شيوخه والأخذون عنه]

وأما الأخذ عنهم، فالجزم الغفير، غير أنا نشير إلى شيء من ذلك، وهو كالقطرة من الغدير، وكالغرفة من البحر الكثير.

فمن أجل مشايخه: والده، الجامع، لدواني العلوم والشواسع.

ومنهم: خاله العلامة، العنّي عن العلامة، محيي الدروس، السيد عبد الرحمن ابن محمد العيدروس.

ومنهم: مجدد القرن الحادي عشر، سيدي الشيخ إبراهيم الكردي، المعروف بالكوراني، تلميذ صاحب المقام الجمعي والفرقاني، سيدي القطب أحمد القشاشي، الشهير بالدجاني، وهو الذي بشر والد صاحب الترجمة به قبل ميلاده، وإنه يكون في وقته صاحب الإفادة والسيادة.

ومنهم: قطب الإرشاد، شيخ مشايخنا، الحبيب الحداد.

ومنهم: واحد العصر والأوان والزمان، سيدي أحمد الهندوان.

### [الأخذون عنه]

وأما الأخذون عنه؛ فمن سائر الآفاق؛ لأنه وقع على تقديمه في مضمار جمع العلوم، وسبقه في ميادين حلقات الفهوم، الإجماع والاتفاق. وقد اشتهر بأنه شيخ الأوان، وعلامة الزمان، عند القاصي والدان؛ فلذلك توجهت إلى الطلب منه سائر الأقاليم والبلدان، بإعمال الرجال، وسعي الرجال، وإرسال كل مكتوب وسؤال،

١٨ ————— مجموع الأعمال الكامنة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بلفقيه  
وتوجه الأرواح والقلوب، لالتماس أخباره، وبركاته وأسراره، الموصلة إلى كل  
مرغوب ومحبوب.

ومن أجل الأخذين عنه:

الغوث الفرد، الجامع لأسرار الصديقية العظمى، الناشر لواء الدعوة التامة  
لكافة البرية، الحامدُ بن عمر علوي رَضِيَ الله عنه، ونفع بعلمه وبركاته وأسراره.

ومنهم: سيدنا الشيخ الكامل، سلطانُ الأصفياء، الغوث الواصل، جعفر ابن  
القطب الجامع، أحمد بن زين الحبشي، قدس الله سره، وأمدنا بمدده.

ومنهم: صاحب الأسرار الصادقة، والكشوفات الخارقة، سيدنا الشيخ الحسن  
ابن علي الصادق الجفري، رحمه الله، ونفع به.

ومنهم: صاحب الصديقية الكبرى، والعبودية المحضة، المحقق لأسرار الولاية  
العظمى، شيخ الأحقاف، الجدّ الغوث الكامل، السقاف بن محمد الصافي السقاف  
رحمه الله، ورَضِيَ عنه وعنا به والمسلمين.

ومنهم: ولدُ صاحب الترجمة، سيدنا الخليفة الصالح، والبركة الشاملة، العلامة  
الفهامة، الغوث العارف بالله، عیدروس ابن سيدنا عبد الرحمن بن عبد الله ابن الفقيه.



[إجازة الإمام عبد الرحمن بلفقيه  
لتلميذه الحبيب سقاف بن محمد بن عمر  
الصافي السقاف (ت ١١٩٥هـ)]

قال شيخ مشايخنا، الجدّ الغوث، السقاف بن محمد الصافي، المذكور، قدّس سره، في بعض إجازاته لبعض تلاميذه، ما نصه: «إلى أسانيد كثيرة، من طرق شهيرة، أشهرها إجازة سيدنا الإمام الأعظم، الجامع الأفخم، الشيخ الفرد، عبد الرحمن بن عبد الله بلفقيه، باعلوي التريمي، نفع الله به».

قلتُ: وإجازة صاحب الترجمة، للجدّ الشيخ السقاف المذكور، هي التي حصلت في مرض موت صاحب الترجمة، تلفّظ بها، وأمر ولده الخليفة الصالحة عيّدروس برقمها، وصورة ما رقمه سيدنا العيّدروس المذكور:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي لم تنزل أنواره تنزل بواسطة رسله من لدن آدم، ﷺ، إلى أن بُعِثَ محمدٌ خير الوري، وخاتم النبيين، مظهر جميع طرق الهدى، وجاء بسائر ما جاءت به الرسل والأنبياء من كل دين وفضل وندي؛ ولأجل ذلك عمّت رسالته كل الخلّاتق، فأشرقت أنواره في جميع المناهج إلى الله جل وعلا؛ لأنه وارث جميع الأنبياء، وفلّك أنوارهم، وأحوالهم وكل أسرارهم، وأفاضها على صحبه وآله المكرّمين، الكاملين المكملين.



قد قرأ عليّ، وسمع مني، وتردد عليّ، بقراءة غيره، وتمكن لديّ، ورغب في الإجازة مني في جميع ذلك، وفي جميع ما اتصلت به روايتي من العلوم، وما لي من منشور ومنظوم، ليتصل بسلاسل العلماء العاملين، ويلتحق بطرق الأولياء والمشايخ العارفين، ويدخل في زمريهم، ويتحقق بنسبتهم، في كل دين ودين، ليكونوا له عوناً على كل وصول، وبلوغ كل سول، في تحقيق الحق باتباع الرسول.

فأقول؛ وبالله التوفيق: أجزت سيدي المذكور، وأجزت له أن يروي عني ما يجوز لي روايته، من جميع الفنون، الظاهرة والباطنة، بشرط رعاية الشروط المعتبرة في الطالب والمطلوب، كل على حسب علمه، ومبلغ فهمه، بحسب ما قسم الله في كل حال. وأذنت له كذلك في الإجازة لما شاء من الطالبين على حسب ما نراه في الاتصال بالعلماء العاملين. ولي أسانيد كثيرة، من طرق شهيرة، وقد أشهرت في هذه الأرجوزة، الإجازة وفروعها وتفصيلها المعلومة، والله ينفعني وإياه بما علمناه، ومن علمناه، ويجعل ذلك في رضاه.

وأوصيه بتقوى الله تعالى، والتعرض لنفحاته في كل حال، وأن لا ينساني من دعواته، والحمد لله رب العالمين.

قاله، وكُتِبَ بأمره، الفقير إلى الله

عبد الرحمن بن عبد الله

ابن أحمد بن عبد الله بن أحمد

ابن الفقيه محمد بن علي باعلوي

في سنة ١١٦٢.

[تتميم]

وقال سيدنا الحبيب العارف بالله، الحسن، ابن الجد السقاف بن محمد الصافي،  
نفع الله به، ورَضِيَ عنهم، وألحقنا بهم، في كتابه «نشر محاسن الأوصاف»:

«كان سيدنا الإمام عبد الرحمن بن عبد الله، المذكور، يقول: سبعة عشر علماً،  
ما سُئِلْتُ عنها مدة حياتي. وأخبرني والذي: أن بعض أكابر العلماء من أهل الاطلاع  
والكشف، يقول: إن السيد عبد الرحمن عالم الدنيا.

وأخبرْتُ أنه رار زبيداً، ومكث أياماً يذاكر علماءها، في تفسير بسم الله الرحمن  
الرحيم، فأقروا له بالفضل، وعلموا أنه عالم زمانه.

وذكر لي الوالد: أنه إذا أراد أخذ كتاب، وبعْدَ عليه، رادف كتباً وصعد عليها  
حتى يتناولها. وقال: أنا واحدٌ من هذه الكتب! مع أنه يعظّم الكتب غاية التعظيم،  
ولا شك أن هذا لا يكون إلا له؛ لأنه من العارفين بالله، والعارف يزن الأمور بميزان  
الشرعية ولو رأينا إنساناً وطِئ كتاباً يقصد استهانتته حكمنا برده:

«وسلّم لأهل الله في كلّ مشكل»

ثم قال: «وكان سيدنا الوالد، وسيدنا الحبيب حسن بن علي؛ مدة إقامتهم  
بتريم، يخرجون بكراً كل يوم إلى حضرة الحبيب عبد الرحمن، وهو مريض، ويقول  
لهم: كل يوم اخرجوا إلى عندي، خذوا عني هذه العلوم، فإني أخاف أن أموت وهي  
معي، ولم ينتفع بها غيري. فلازماء، وامثلاً ما أمرهما به من الخروج والتلقي عنه،  
حتى سقاها من شراب وداده، وأمدّهما من مواهب إمداده، وحكمهما بحكم أهل  
الولاية، حتى صارا أهلاً لكل إمامة وخلافة».

منقول من خط الحبيب الإمام البركة

عبد الرحمن بن علي بن عمر بن سقاف السقاف،

نفع الله به آمين.

### الترجمة الثالثة

من كتاب «تاريخ الشعراء الحضرميين»<sup>(١)</sup>  
بقلم السيد عبد الله بن محمد بن حامد السقاف  
المتوفى ببيون سنة (١٣٨٧ هـ)

نسبه: عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن عبد الله بن أحمد بن عبد الرحمن  
ابن الفقيه محمد بن عبد الرحمن الأسقع بن عبد الله بن أحمد بن علي بن محمد بن  
أحمد ابن الفقيه المقدم محمد بن علي بن محمد صاحب مرباط بن علي خالع قسم بن  
علوي بن محمد بن عبيد الله ابن المهاجر أحمد بن عيسى بن محمد بن علي العريضي بن  
جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين ابن فاطمة الزهراء  
ابنة الرسول عليه الصلاة والسلام.

علامة الدنيا، ومقدم القادة، ونموذج الثقافة العالية، ومظهر السعة العلمية،  
وأحد أبطال الإسلام والدين. مولده بمدينة تريم عام (١٠٨٩) من الهجرة.

وعبر الصبا منقضيًا في حماية أبيه، حتى إذا قطع الطفولة الأولى وختم القرآن  
حافظًا تحول اتجاهه إلى الوسط العلمي بدافع التقاليد العلوية مقبلاً على الموارد العلمية  
بمواهب مفتوحة على مصاريحها.

على أن الأيام الدائرة والسنين المتكررة تفاجئ الكون بعقريّة جبارة، وعقلية  
ناضجة، في معرضها الثلاثين عاماً، إلى متسع يرى نفسه أنه أحد أفراد الكتب، ومن

---

(١) تاريخ الشعراء: ٣/ ٨٥-٩١.

٢٤ ————— مجموع الأعمال الكاملة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بلعقبه

عديدها، إذا ما تناول مرتعاً على أكدايسها، وعلى هذه المناظر؛ لشنا بمغالين إذا قلنا عن بطولته إنها لا توازيها بطولته، أو عن نبوغه أن ليس فوقه نبوغٌ.

وهل بلغك اعترافُ كافة الناس، حتى شيوخه وقادة الرأي في الهيئة الاجتماعية، بخصوصيات المواهب اللدنية التي أوتيها! راجعين إليه عند المبهات الغامضة. ودغ ظهوره الكبير، وتردد صيته داوياً باستدامة في كافة الأحقاب المتلاحقة.



وإذا فحصنا عن شيوخه العديدين، بحضرموت والحجاز واليمن، ظهر في الطليعة قطبُ الإرشاد العلامة السيد عبد الله بن علوي الحداد. وفي «رفع الأستار» يفصح عن نجاحه على أبيه، وتلقيه عليه مدى عشر سنين، واستخلافه في الإفتاء والتدريس. كما يروي استكمالاً على جده لأمه السيد محمد بن عبد الرحمن العيدروس، وخاله السيد عبد الرحمن بن محمد العيدروس صاحب «الدشته». وله أخذٌ عن أخيه العلامة السيد محمد بلعقبه.

وأما الأخذون فمجموعٌ غفيرٌ، وفي ساطعهم جَدِّي العلامة السيد سقاف بن محمد بن عمر السقاف. ونرى في «عقد اليواقيت»: أن العلامة الصوفي السيد مشيخ ابن جعفر باعبود تلقى عنه بالمدينة المنورة أصولَ الفقه.

ومحدثنا «عقد اليواقيت» عن احتفاء علماء وأعيان زبيد به أيام مُقامه بينهم في أثناء سبيله إلى الحرمين، واعترافهم بمكانته العلمية الشائخة، حيث استمر أياماً يتكلم على البسمة بمدحها العلوم.



أضف إلى هذا مظاهر حياته الصوفية الرائعة، وآثار حياته الاجتماعية الخيرية. وما «رشفاته»، وما سواها الكثير من المنظوم والمنثور، سوى ألوانٍ من علمياته



وصوفياته وأدبياته. وهل نعلقُ على أسفه الشديد حتى ماتَ من ركودٍ، ستة عشر عاماً في صدره لم يسأله عنها سائلٌ! ولا يفوتك أن صاحب الترجمة لم يكن مكتفياً في حياته العملية بمشاغله العلمية والصوفية، بحيث كان بمعزل عن مزاولة الانتفاع الاجتماعي، كزاهد قانع، مهتم الظواهر، ولكنه كان ثرياً مزارعاً، ومن كبار الاقتصاديين المستثمرين للقاع والبقاع، ولا ينبئك خبيرٌ بمثل استعمارهِ الباطنة<sup>(١)</sup> الباقية إلى اليوم عقبه. وعاش المترجم بمدينة تريم، من كبار أئمة الإسلام وأشهر الشخصيات البارزة، وأتقى الناسكين، حتى توفي ليلة الأربعاء ٢٦ جمادى الآخرة عام (١١٦٢).

\*\*\*

مؤلفاته: منها «الرشقات»<sup>(٢)</sup>، و«مفاتيح الأسرار» (منظومة)، وشرحها «رفع الأستار»، و«فتح الخلاق» و«منظومة في التوحيد»، و«شرحها»، و«عقد الميثاق في محاسن الأخلاق» (منظومة)، و«رسالة في طريقة السادة العلويين»<sup>(٣)</sup> إلى غير ذلك من المؤلفات والرسائل والوصايا النافعة.

\*\*\*

شعره: تعطيك كثرة منظومه ومشوره، فكرة عن تكافؤ مقدرته في الحلبتين. يقول في مطولة يمدحُ بها شيخه العلامة السيد عبد الله بن علوي الحداد:

مَنْ شَاعَ فِي كُلِّ الْبِلَادِ ثَنَاؤُهُ      وَبَدَتْ عَجَائِبُ وَصْفِهِ لِلنَّاضِرِ

- 
- (١) قرية معروفة بحضر موت قريبة من بلدة القطن تستكنفها أطيان زراعية، اهـ. مؤلف (شعراء).  
 (٢) هي عبارة عن فصول منظومة، متنوعة المتجهات في النواحي الصوفية، كوصية مطولة طلبها منه علماء مكة المشرفة. وقد شرحها العلامة الشيخ عبد الله بن أحمد باسودان في مجلدين أسماه «لوامع الأنوار»، وشرحها أيضاً العلامة الشيخ حسن بن عوض بن محمد، صاحب بور، في مجلدين أيضاً. وقد طبعت «الرشقات» بمصر عام ١٣٢٣ (شعراء). تصحيح: طبعت سنة ١٣٢٨ هـ.  
 (٣) تجمد ملخصها في مقدمة «عقد اليواقيت» (شعراء).

قُرْمُ الْقُرُومِ خَلِيفَةُ الْقَرَمِ الَّذِي	منه العلومُ تفجرتُ كزواخير
ذَاكَ ابْنُ عَلَوِيٍّ عُلَّتْ هَامَاتُهُ	فوق الثريا والسها وزواهير
حَدَّادُ عَبْدِ اللَّهِ قِيدُومُ السُّرَى	نحو المهيمن ذي الجلال القادر
غَوْتُ الْأَنَامِ وَغِيْثُهُمْ وَمَغِيْثُهُمْ	كهفُ الْيَتِيمِ مَعَ الْعَدِيمِ الْقَاصِرِ
مَلِكُ الْقُلُوبِ لَهُ الْمُلُوكُ جَمِيعُهَا	خدمٌ على أبوابه ومعايير
شَمْسُ الْهَدْيِ بِخَرِ النَّدَى نَاطِي الْمَدَى	سَمُّ الْعِدَا يَسْطُو بِأَبْيَضٍ بَاتِرِ
خَضَعَتْ جَمِيعُ الْأَوْلِيَا لِمَقَامِهِ	فهو الرئيسُ لدى العليم الغافر
وَرِثَ الْفَتَوَةَ وَالْمَرْوَةَ وَالسَّخَا	عن كابرٍ عن كابرٍ عن كابرٍ
هُوَ نَائِبٌ عَنْ جَدِّهِ بِذَرِ الدُّجَا	سرُّ الْوَجُودِ حَبِيبِ رَبِّ قَاهِرِ

\*\*\*

وله في حادثة:

نَرَى الْحَقَّ بِالْمَعْرُوفِ دِينًا وَمَذْهَبًا	وننصرُه بالقولِ والفعلِ واليدِ
وَنَسْمَعُ أَقْوَالَ النَّصِيحَةِ وَالْهَدَى	ونقبَلُ وَجْهَ الْحَقِّ مِنْ كُلِّ مُرْشِدِ
وَنَصْدَعُ بِالْإِنْكَارِ فِي كُلِّ مَنْكَرٍ	ونتبعُ شرعَ الْهَاشِمِيِّ مُحَمَّدِ

\*\*\*

من رشفاته الصوفية:

يَا لَيْلَةَ مِنْهُمْ عَلَى الْكَيْبِ	طَابَتْ بِلاَ وَاشٍ وَلَا رَقِيبِ
نَالُوا الْمُنَى فِي حَضْرَةِ الْحَبِيبِ	مِنْ نَظَرَةِ التَّقْرِيبِ وَالْإِيصَالِ

\*\*\*

وَدَيْرٍ مِنْ خَمْرِ الْهَدَى كُرُوسُ	تُشْفَى بِهَا مِنَ الرَّدَى النَّفُوسُ
---------------------------------------	--

وَيَسْجَلِي عَنْهَا الصَّدَى وَالْبُوسُ      مِزَاجُهَا مِنْ سَلَسِيلِ حَالِ

\*\*\*

شِفَاءُ لِكُلِّ عِلَّةٍ وَإِثْمٍ      مِنْ كَرَمِ الْكَرِيمِ لَا مِنْ كَرَمِ  
بَلْ مِنْ هُدَى وَحِكْمَةٍ وَعِلْمٍ      تُزِيلُ كُلَّ الشَّكِّ وَالْإِشْكَالِ

\*\*\*

بِهَا حَيَاةُ الرُّوحِ وَالْجَنَانِ      بِهَا تُذَاقُ صَفْوَةُ الْإِيمَانِ  
فَيَعْرِفُ الْمَنْقُولُ كَالْعِيَانِ      وَيُشْهَدُ التَّفْصِيلُ فِي الْإِجْمَالِ

\*\*\*

تَفْتَحُ عَيْنَ الْقَلْبِ بِالْيَقِينِ      وَتُشْرَحُ الصَّدْرَ بِمَعْنَى الدِّينِ  
فَيَسْتَقِرُّ الْعَبْدُ فِي التَّمَكِّنِ      وَلَا يَزَالُ الْجِدُّ فِي إِقْبَالِ

\*\*\*

يَخْلُصُ مِنْهَا الْجَوْهَرُ الْإِنْسَانِي      مِنْ ظُلُمَاتِ الطَّبَعِ وَالْأَكْوَانِ  
وَمُرُّ كَيْدِ النَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ      وَظُلْمَةِ الْأَوْهَامِ وَالْخَيَالِ

\*\*\*

يَخْرُجُ مِنْ كُلِّ عَنَا وَبُؤْسٍ      وَغَيْمٍ كُلِّ حَادِثٍ وَدُونِ  
إِلَى عُلُومِ عَالِمِ مَصُونٍ      عَنْ خُلْفِ تَحْقِيقٍ أَوْ اخْتِلَالِ

\*\*\*

يَذُوقُ فِيهَا لَذَّةَ الْفُتُوَّةِ      مِنْ ثَمَرِ غَرْسِ الْوَحْيِ وَالنُّبُوَّةِ  
يَصِيرُ مِرَاةَ هُدَى مَجْلُوءَةٍ      بِهَا يَرَى مَا جَلَّ عَنْ مَقَالِ

\*\*\*

فَبَامْتِزَاجِ سِرُّهَا فِي الْقَلْبِ      وَرَقْمِ مَعْنَاهَا بِعَيْنِ اللَّسْبِ  
يَكْرَعُ مِنْ شَرْبِ حُمَيَّا الْقُرْبِ      وَيَرْتَوِي مِنْ مَنَهْلِ الْكَمَالِ

\*\*\*

إِنْ ظَهَرَتْ بِحَقِّهَا آيَاتُهُ      انْصَبَّتْ بِمُقْتَضَاهَا ذَاتُهُ  
وَاتَّصَفَتْ بِوُفْقِهَا صِفَاتُهُ      فِي الْقَصْدِ وَالْأَقْوَالِ وَالْأَفْعَالِ

\*\*\*

فَالْعَبْدُ بِالْقَلْبِ مَدَارُ أَمْرِهِ      فَحَيْثُ صَارَ سِرُّهَا فِي سِرِّهِ  
سَارَ الْهَدَى فِي حُلُوهِ وَمُرِّهِ      فِي الذَّاتِ وَالْأَوْصَافِ وَالْأَفْعَالِ

\*\*\*

وَالْقَلْبُ إِنْ لَمْ يَصْفُ بِالتَّهْدِيدِ      وَيَرْتَوِي مِنْ مَائِهَا الْعَذِيبِ  
خِيفَ عَلَيْهِ الْقَلْبُ فِي التَّقْلِيلِ      فِي قَبْضِ أَوْ بَسْطِ إِلَى إِضْلَالِ

\*\*\*

وَمَنْ يَكُنْ بِكُلِّ عِلْمٍ عَالِمٌ      وَلَمْ يَذُقْهَا فَهُوَ سَاءُ نَائِمٌ  
فَخَفَ عَلَيْهِ مَا يَخَافُ الْهَائِمُ      عِنْدَ كِفَاحِ الْمَوْتِ وَالْأَهْوَالِ

\*\*\*

وَتَبْلُهَا مِنْ مَنَحٍ فَيَضِرُ وَهَبِي      أَوْ قَتَحٍ فَضْلٍ بَعْدَ جِدِّ كَسْبِي  
لَا مِنْ رِوَايَاتِ الْوَرَى وَالْكُتُبِ      وَلَا بِقِيلِ عَلَيْهَا أَوْ قَالَ

\*\*\*

طُوبَى لِمَنْ طَابَ لَهَا اسْتِعْدَادُهُ      وَانْحَلَّ مِنْ رِقِّ السَّوَى فُرَادُهُ<sup>(١)</sup>

فَحَلَّ فِي عَيْنِ الْحَجَّارِ شَادُهُ      فَذَاقَ مِنْهَا بَلَّةٌ يَبَالِ

\*\*\*

فَبَلَّةٌ مِنْ كَأْسِهَا الْمَخْتُومِ      تَمَلُّ رِيَاضِ الْقَلْبِ بِالْعُلُومِ  
وَتَحْفَظُ الْفَهْمَ عَنِ الْوُهُومِ      وَتُطْلِقُ الْعَقْلَ عَنِ الْعِقَالِ

\*\*\*

ومن شعره إلى صديقه العلامة السيد جعفر بن مصطفى العيدروس، بالهند،  
يشوقه إلى وطنه تريم:

بالهنا مرّت وما فيها شقا      ما بها إلا الرّضا كلّ السُّعُودِ  
وتريمُ الخير من خير القرى      بلدةُ الأخيارِ في مجدٍ وجُودِ  
فمتى يشرقُ مَثَواكمُ بها      وبمغناكم نرى قُصْدَ الوفودِ  
وبكم يعمُرُ ربعٌ قد عفا      ويفيضُ الجودُ في كلّ الوجودِ  
فيكمُ الآمالُ أن يجيى بكم      مقصِدُ الآباءِ فيها والجدودِ  
ولنا في الله آمالٌ لكم      تُجِزُ الوعدَ وينحلُّ الصدودِ  
سيدي بالله عجلْ فلقد      طابَ في عينِ الحمى صافي الورودِ  
طالَتِ الأيامُ في بُعدٍ وفي      كل قاسٍ من مقاساةِ الهنودِ  
ومضى العيشُ وأنتم بينهم      بين واثٍ ورقيبٍ وخسودِ  
ولعل الله أبدى ما بدا      ليُنِيمَ الله إنجَارَ الوعودِ  
فاركبوا همةً جدّ قد سمّت      قصدها يبلغكم أقصى الحدودِ  
واطلعوا فيها بعزمٍ حازمٍ      ينطلقُ كل عقّالٍ والقيودِ

\*\*\*

٣٠ ————— مجموع الأعمال الكاملة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بلعقيه

ومن شعره إلى تلميذه العلامة السيد عبد الرحمن بن مصطفى العيدروس، وقد طالت غربته عن وطنه:

سلامٌ عليكم يا أهيلَ المودةِ	وأهل الوفاَ والحقِّ في كل سيرةِ
سلامٌ عليكم كيف أنتم وهل لكم	مقامٌ على تلك العهود القديمةِ
سلامٌ عليكم هل نسيتم ربوعنا	وأيامنا في درسِ علمٍ وحكمةِ
ألا هل يعودُ الوصلُ والبين ينجلي	ويجمعُ جمعَ الشملِ في خير هيئةِ
فحثوا مطايا العزمِ في كل وجهةِ	وشدُّوا رَحَالَ الجدِّ في كل رحلةِ
وجدُّوا بسيفِ الحزمِ كل معوقٍ	عن القصدِ في تسويقِ نفسٍ وفترةِ

\*\*\*

ويقول في قصيدته المطولة المسماة بـ«الصفة الصفية بصفات الصوفية»:

وللقوم نُورٌ في كريم وجوههم	يراهُ بنور الله أهلُ الفراسةِ
فإن لم تكن منهم ففي حبهم بهم	تشبه وودَّ القوم كل المودةِ
وانا لنرجو كلَّ خير بحبهم	وإذْخُلنا فيهم بتلك المحبةِ

\*\*\*

وفي «عقد الميثاق في محاسن الأخلاق» يقول:

فيا ضيعةَ الأعمار تمضي سهلاً	ودرّتها تعلو على ألف دُرّةِ
فمن أشغلَ الأيام بالخير أثمرت	بخير وإلا أشغلتَه بخسرةِ
ومن كان في أولاه بالشر زارعاً	سيحصُد في عقباه شرَّ العقوبةِ

\*\*\*

وله مطولة سياسية يقول فيها:

وما هي إلا خضلتان عليهما	نظامُ جميع الأمر في سائر الأمر
فأولاهما تنفيذُ أمر شريعة	على كل أهل الأرض بالعدل والقهر
وثانيهما تقريرُ مصرفِ جُنْدِها	على قدر ما في الأرض من حاصلٍ يجري
وتتميمُ ذين الخضلتين بخضلة	سياسةُ أمر الناس باللطف والستر
فيا عجباً من كون كل قبيلة	تشدد حكم الجاهلية والكفر

\*\*\*

ومن مطولة يرثي بها العلامة السيد علوي بن عبد الله بن أبي بكر بلنقيه:

أليس دنيانا هي الدانية	وأعراضها كلها فانية
وما كان في ما بها مطمع	وأسبابها كلها واهية
وأثوابها فوقها خضرة	تغرُّ بها الأنفسُ اللاهية

\* \* \*

## الترجمة الرابعة

بقلم السيد العلامة أحمد بن زين بلفقيه

المتوفى بالمدينة المنورة سنة ١٤١٥ هـ<sup>(١)</sup>

«اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم..»

في التاريخ رجالٌ حبَّتْهُمُ الأقدار مواهبَ سامية، وصفاتٍ نادرة، فسجلوا من جليل أعمالهم، ومن زاخر علومهم ما شهدَ لهم بالعبقريّة والتفوق، وجعلهم في عداد الأفاضل الذين قلَّ أن يجود الزمانُ بأمثالهم، والذين لا يشعُّ سناء مواهبهم الخارقة إلا في فتراتٍ متباعدة من الزمان، يختلف مداها بين القرن والقرنين، والأكثر أحياناً.

إن مثل أولئك النوادر الموهوبين، يعتبرون نعمةً يسوقها الله للإنسانية، تجودُ بخيرها الوفير، ونفعها الدائم، كما يجود الغيث على البقاع الجرداء، فلا تلبث أن تحيا وتنعش، ويحني منها الثمرات الطيبة المباركة، التي تقيم حياتهم، وتصلح بها أحوالهم. والعلم والحكمة هما يتبوعُ البركة والخير، إذ هما الفيض الذي يمحو كل ما ينبت الشر والباطل، تلك الصفتان اللتان ترعرع حشائشهما الضارة على مغذيات الجهل وفساد الأنفس والقلوب.

كما أن ينابيع العلم والحكمة أيضاً، فيض يزكو على بركاته - بعد عملية التطهير - تَبَّتُ الخير والحق وزكاء العقول: الصفات التي تركزُ عليها الحياة التي بالإنسانية، ويرضاها لها بارئها جل شأنه.

(١) هذه الترجمة مأخوذة من مقدمته لإحدى طبعات الرشقات.



وإذا كان أنبياء الله ورسله - عليهم الصلاة والسلام - هم المصدر الأول لذلك الفيض، والينبوع الأصل للهدى الخير، والإرشاد النير فإن العلماء الحكماء هم ورثتهم، وحاملو لوائهم، لا شك في ذلك ولا ارتياب، بهذا تحدث القرآن الكريم، ونطقت السنة المطهرة؛ لهذا فإن موروثة العلماء الحكماء جدرةً بالعناية والتعهد، لكي تبقى على مر الدهور مُصانة، محفوظة ذخائرها، ينتفع بها كل جيل، يرتشف من معينها العذب، ويقطف من ثمارها اليانعة، إذ إنه يُبقي بذلك على كيانه، ويحفظه من التدهور والفساد، بل ويستطيع أن يجدد ما اندثر، ويعمر ما خرب، ويشيد ويبني ما يضمن له التقدم والازدهار.



ويمناسبة نشر بعض النماذج من ذخائر الإمام العلامة، ندرة الزمان، المشهود له بالتفوق على الأقران، عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بلفقيه العلوي، في هذه النبذة التي بين يدي القارئ، نحب أن نكشف عن جانب من حياة ذلك الإمام الهادي الحجة، لعلنا نقدم بذلك للقارئ صورة يستطيع أن يأخذ بها فكرة، نرجو أن تكون أدنى الصواب عن شخصيته.

لا نغالي إذا قلنا: إن هذه الشخصية تعتبر من الأفاذا الذين يندر أن يجود الزمان بمثلهم، فقد رُزقت هذه الشخصية امتداداً في كثير من المواهب: ذكاء نافذ، وبصيرة مشعة، وذاكرة خارقة، حُقق له في صباه مالا يتحقق لغيره من الكثيرين في دور الرجولية المكتملة.

فقد وعى القرآن الكريم في صغره، وحفظه عن ظهر قلب، ثم قرأه من أوله إلى سورة الأعراف بالقراءات العشر جمعاً وإفراداً، على الشيخ عبد الرحمن بن أبي العيث المدني، والشيخ إبراهيم بن محمد المصري. كما حفظ ووعى كتاب «الإرشاد»

لابن المقرئ في الفقه، و«الملحة» و«ألفية ابن مالك» في النحو، وأكثر «ألفية السيوطي في المعاني والبيان»، و«ألفية البرماوي في أصول الفقه»، و«ألفية الحديث» للعراقي، و«الشاطبية» في القراءات، و«الرائية في الرسم»، ومنظومات أخرى في المنطق والعروض، قرأ كل ذلك في أول عمره، وحققه على الشيخين المذكورين أعلاه.

ونتيجة لذلك؛ فقد تصدر للتدريس والإفتاء وهو في ريعان الشباب، قبل أن يتم العشرين، ومن ثم فلا تدعو للاستغراب والدهشة! ما يتحدث به عنه إمام عصره، الشيخ الكبير، المصنف الجامع بين علوم الشريعة والحقيقة، عبد الله بن علوي الحداد، بأنه (علامة الدنيا)، وقد تفوه الإمام الحداد بهذا الوصف العظيم كما يروى عنه عندما قرأ «أجوبة وفتاوى» كتبها الإمام المترجم له، على أسئلة أسند إليه الإمام الحداد نفسه الرد عليها، وقتما قدمت إليه.

كما لا يستغرب أيضاً؛ ما روي عن العلامة المحقق السيد سقاف بن محمد السقاف تلميذ المترجم له، من أنه يهتف بأعلى صوته، عندما يدخل مدينة تريم ويقول: أين الناس من عبد الرحمن بن عبد الله بلفقيه؟ هلا وقفوا على بابه كما يوقف على باب الإمام مالك بالمدينة!. وما روي عن العلامة السيد حامد بن عمر باعلوي من قوله: لا نُفَضِّل ابنَ حجر على الإمام عبد الرحمن بن عبد الله بلفقيه.



### مصدر معارفه:

إن العباقرة الموهوبين ليسوا كغيرهم من الأشخاص العاديين، فيما يعون من المعرفة، وما تستوعبه الأذهان من الفوائد الجليلة، وفي الدرس وأخذ العبرة من كل ما يحيط بهم في هذه الحياة، إنهم أفذاذ يتسع أفقهم لما لا يتسع له أفق الكثرة من الأفراد العاديين، وتزاح دائرة أخيلتهم وأنظارهم إلى ما لا مطمع لنيله ممن ينزل عن رتبهم

فطنةً وذكاءً وفهماً؛ ولذا فإن مصدر نبوغهم الأول هو ما وهبهم الله من العبقرية، وما خلقه فيهم من الاستعدادات والطاقات التي تؤهلهم لجلال الأعمال، ولاستيعاب المعارف.

غير أن المرء مهما بلغ من الاستعداد، لا بد له من توجيه وإرشاد، ولا بد له من أمثلة نيرة يقتبس من نورها، ويأخذ عنها، ويستلهم الخير من سلوكها، ويستمد مما وهبها الله من العلوم والحكمة. وهذه الأمثلة هي التي تنعكس عليه منها الأشعة التي تتميز بها شخصيته عن الشخصيات الأخرى التي تستقل بنفسها، وتعتمد على مواهبها الخاصة.

من هنا؛ فقد كان سيدنا المترجم له ممن اعتنوا كثيراً بالأخذ عن عدد من أعلام الرجال وجهابذتهم، الذين جمعوا بين العلم والعمل، وكانوا خير نموذج لسلوك الرجال الكُمل، الحريصين على الاقتداء بسيرة سيد المرسلين عليه الصلاة والسلام، وصحابته الأعلام.



وبهذه المناسبة نسرّد من تحدث عنهم الإمام المترجم له نفسه، من أشياخه في حضرموت وفي غيرها، مع تعليقاته - رَضِيَ اللهُ عَنْهُ - باختصار قال: «فقد فاضت علينا الأنوار، واستفاضت الأسرار، في الشريعة والطريقة، مع المعارف واللطائف في الحقيقة، بواسطة شيوخنا العارفين، العالمين العاملين، المتحققين بحقيقة الدين، وصفات المتقين، في كل علم ومعرفة ويقين؛ كشيخنا ووالدنا السيد عبد الله بن أحمد بلفقيه، فإنني بحمد الله قد لُزمت مجالسته، ولازمته في جميع خلواته وجلواته نحواً من عشر سنين، وأخذتُ عنه من جميع علوم الدين ومقدماتها ما لم أحصه بالعد ولا أحصره بالتعيين، وله مؤلفات كثيرة، وبجامع شهيرة شهدت له بالفضل المبين، واستخلفني في حياته للتدريس والفتوى ونشر علوم الدين...»، إلخ.

«وأما جدي لأمي الشيخ الإمام الحبر الهمام، محمد بن عبد الرحمن بن محمد ابن أحمد بن الحسين ابن الشيخ عبد الله العبدروس، فضله مشهور، وهو بكل علم وتحقيق وتدقيق مذكور، وإليه في حياته مرجع الخاصة والعامة في جميع الأمور، وعليه لظهوره جميع مطالب الأخيار في بلده تدور، وقد قرأت عليه كتباً كثيرة، واستفدت منه فوائد منيرة، وخصني بالرعاية والعناية...»، إلخ.

«وأما خالي<sup>(١)</sup>، فهو السيد المفضل الجامع في مجامع الفضل لجميع الخصال الذي أجمع الجميع عليه في كل حال، وأنه واحد العصر الذي تشد إليه الرحال ويحل كل إشكال، وقد قرأت عليه جملة كثيرة من الكتب الشهيرة في جميع العلوم، وانتفعت به نفعاً خاصاً وعماماً في كل العلوم...». ثم قال رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «فهؤلاء الثلاثة هم أصل نجحي، ومفتاح فتحي، وفجر صبحي، شأت في حجورهم وأنديتهم فحظيت بقرهم، وبلغت آمالي بهم في جميع المطالب...»، إلخ.

«وأخذت عن صنوي جمال الدين محمد بن عبد الله بن أحمد، وكان من خواص المتقين، وأهل العلم واليقين، والعلماء العارفين، وله رسائل مفيدة وأشعار فائقة فريدة. وأخذت كثيراً من علوم الدين مدة سنين عن سيدنا الإمام العارف العليم بالإرشاد في منهج الرشاد، السيد عبد الله بن علوي بن محمد الحداد، قرأت عليه قراءات كثيرة في كتب شهيرة واستفدت منه فوائد كثيرة، ولي منه عناية خاصة، ومحبة خالصة. وأما السيد أحمد بن عمر الهندوان، العالم الشهير الحقيقي بتحقيق علوم الدين في جميع الشأن، فقد قرأت عليه عدة كتب ولازمته، واستفدت منه وانتفعت به»، إلخ. وذكر المترجم له رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أخذه عن هؤلاء وعن غيرهم ما هو معهود عن الصوفية من أخذ التلقين، والإجازة والإلباس.

(١) هو السيد عبد الرحمن بن محمد العبدروس.

ومن أهل الحرمين ذكر اتصاله وأخذَه بالمراسلة عن الشيخ إبراهيم بن حسن الكردي المدني، ومحمد البرزنجي، والشيخ حسن بن علي العجيمي المكي، والشيخ أحمد بن محمد النخلي، الشيخ عبد الله بن سالم البصري.

ومما هو جدير بالذكر؛ أن الإمام المترجم له، ولم يفتَهُ الاتصال برجال عصره المشهورين بالعلم والمعرفة والصلاح خارج القطر الحضرمي في اليمن والحجاز، عندما توجه إلى الحرمين الشريفين لأداء النسكين شأن الرجال النبهاء الحريصين على كسب المعرفة والخير. وكان مخططاً رحلته ينبئ عن اهتمام بالغ باغتنام الفرص، وتصيد العلم وأخذَه من مضانه، فقد جعل مرحلته الأولى إلى اليمن حيث كانت زبيد في ذلك العهد تزخر بالعلم والعلماء، فمكث بها ردهاً من الزمن اتصل خلالها بكبار علماء البلاد للأخذ والاستفادة والإفادة، كالسيد يحيى بن عمر الأهدل مقبول، والسيد أبي بكر بن علي، والشيخ الزين المرجاجي، والشيخ علاء الدين أخيه، والعلامة إبراهيم الناشري، وابن جمعان وغيرهم. أما في الحجاز نفسه فقد اجتمع برجال كثيرين، منهم الشيخ أحمد النخلي، والشيخ عبد الله البصري، والسيد العلامة الجليل إبراهيم بن حمزة الحسيني الدمشقي نقيب الأشراف بالشام، وغيرهم.

وبعد أن ذكر المترجم له عدداً كبيراً من مشايخه، قال: «أخذت عنهم في جميع العلوم من فقه الشافعي والحنفي، والمالكي، والحنبلي، والأصليين: أصول الدين، وأصول الفقه والتفسير، وعلوم الحديث بأنواعها التي تنيف على سبعين نوعاً، وغير ذلك من علوم الآلات، وطرق الصوفية».



إننا لا نكون مبالغين إذا قلنا: إن سيدنا المترجم فقيه من الطراز الأول، وشاعر من الطراز الأول، وعالم بالعربية من الطراز الأول، وفوق ذلك فهو شجاع في قول

الحق والمجاهرة به للسلطات القائمة إلى الحد الذي لاقى فيه أذى ومحنة إلى حد السجن.  
استمع إليه وهو يقول في قصيدة له منتقداً أوضاع بلاده السياسية واستبداد  
حكامها وجورهم:

فوا عجباً من كَوْنِ كل قبيلة	تؤيد حكمَ الجاهلية والكفر
ومن كون أرباب القنيصي وزمرة الـ	سعيد لهم حكم يمشي بلا عذر
وأحكام دين الله متروكة بلا	ملام على من زاعغ عنها ولا نكر
وكل قوي قام في حق نفسه	وصارت على المسكين في غاية العسر

\*\*\*

وما هي إلا خصلتان عليهما	نظام جميع الأمر في سائر القطر
فأولاهما تطبيق حكم شريعة	على كل من في القطر بالطوع والقهر
وثانيهما تقدير مصروف جندها	على قدر ما في الأرض من حاصل يجري
وتكميل ذين الخصلتين بخصلة	سياسة أمر الناس باللطف واليسر

\*\*\*

وبعد ذلك؛ فهو من أئمة المتقين، العارفين بالله السالكين على النهج القويم،  
ولك أن تحكم على علو شأنه في علوم الحقيقة، وذوقه الرفيع وتمكنه في علوم التصوف  
الإسلامي، وتبحره في دقائق هذه العلوم الروحية، لك أن تحكم على ذلك بعد أن تقرأ  
فصلاً من منظومته «رشفات أهل الكمال»، التي قدّمت بهذه الترجمة، إنك ستشهد حقاً  
ما ينحني له الرأس إعجاباً، من ذوق رفيع، ونظم بديع، تهتزُّ له النفوس، ويضرب  
على أوتار القلوب.

\*\*\*

## موهبة الشعرية:

والشاعرية موهبة لا تكتسب، يتميز بها الشاعر الموهوب على الناظم المتعدي على الشعر، ثم إن الشاعرية التي هي من صفات العبقرية والنوع؛ تكون خاضعةً للنوازع والغايات، والمبادئ التي يتحلى بها الشاعر، فهي بذلك تستخدم لبث الخير، ونشر المبادئ الرفيعة، والحث على التحلي بالمثل العليا، وكل ما يدنو به المرء من الكمال، ويسمو به إلى الدرجات الرفيعة، كما أنها قد تكون وسيلة للشر والفتنة، وكل ما يضر بالأفراد أو الجماعات.

وعلى هذه المقاييس نجد الكثير من الرجال الأخيار الدين وُهبوا شاعريةً قدموا خدمات كبيرة للبشرية من طريق الشعر. وتأثير الشعر في النفوس يختلف عن تأثير الشر كما هو معلوم؛ ولهذا فقد فضل بعض علماء الدين أن يعرضوا كثيراً من الإرشاد والنصائح، وألواناً من الحكمة والموعظة، في إطار شعري جذاب يملك السامعين، ويتغلغل في خبايا نفوسهم، ويهز مشاعرهم، وسيدنا المترجم له، له دربة عظيمة في صوغ المعلومات، وعرض الحكم، والحث على الخير، في قالب شعري بديع.

وهاك نموذجاً من شعره في الحكم من «تائيته الكبرى»:

ومن نصَّب شقَّ النصيبِ وقدره	على قدره فاصَّب نصَّب كلَّ منية
وما كلُّ من يهوى المعالي ينالها	ولم يرتكب في نيلها كلَّ شقة
فلا بد قبل الوصل من ألم التوى	ولا بد دون الشهد من سم لسعة
إذا المرء لم يصبر على مرة الدوا	سيصبر مضطراً على طولِ علة
ومن يك ذا صبر على شرِّ جرعة	سيحمد عقبى الصبر في كلِّ صحة
إلا إن أبكار المعالي مهورها	النفوس وفيها رخص كلِّ كريمة
ولا ترتضي في الناس إلا بكفئتها	فتى همة يعلو على كل رتبة

له همهة تسمو إلى كل ما سما      ولا يرتضي بالعود دون الغنيمة  
وما قصبات السبق إلا لمن غدا      بكل اجتهاد طالباً كل رفعة

نموذج من شعره في التصوف وعلم الحقيقة:

يَا لَيْلَةً مِنْهُمْ عَلَى الْكَيْبِ      طَابَتْ بِلاَ وَاشِ وَلَا رَقِيبِ  
نَالُوا الْمُنَى فِي حَضْرَةِ الْحَبِيبِ      مِنْ نَظَرَةِ التَّقْرِيبِ وَالْإِيصَالِ

\*\*\*

وَدِينَرٍ مِنْ خَيْرِ اهْدَى كُؤُوسُ      تُشْفَى بِهَا مِنَ الرَّدَى النَّفُوسُ  
وَيَنْجَلِي عَنْهَا الصَّدَى وَالْبُوسُ      مَزَاجُهَا مِنْ سَلَسِيلِ حَالِ

\*\*\*

شِفَاءَ لِكُلِّ عِلَّةٍ وَإِثْمِ      مِنْ كَرَمِ الْكَرِيمِ لَا مِنْ كَرَمِ  
بَلْ مِنْ هُدَى وَحِكْمَةٍ وَعِلْمِ      تُزِيلُ كُلَّ الشَّكِّ وَالْإِشْكَالِ

\*\*\*

بِهَا حَيَاةُ الرُّوحِ وَالْجَنَانِ      بِهَا تُذَاقُ صَفْوَةُ الْإِيمَانِ  
فَيُعْرَفُ الْمُنْقُولُ كَالْعِيَانِ      وَيُشْهَدُ التَّفْصِيلُ فِي الْإِجْمَالِ

\*\*\*

### اقتصادياته:

إن مما يلفت النظر، ويدعو إلى الإعجاب حقاً، من صفات المترجم له رَضِيَ الله عنه، أنه أبرَزَ من الأعمال الاقتصادية ما يؤكد أنه مفكر اقتصادي بارع.

فهو بالرغم من اشتغاله بالعلم والتعليم والعبادة، إلى الحد الذي استغرق جل



أوقاته، فقد استطاع أن يشق سبيله ليكسب لنفسه ثروة، تكون له عوناً على دينه، وسبباً موثقاً إلى ما يطمح إليه عظماء الرجال من أعمال صالحة، ومقاصد حسنة.

فقد عُرف أنه ملك مساحات واسعة من الأراضي الصالحة للزراعة، والمعمورة بالنخيل، والكثير من بقايا هذه الأراضي لا يزال يستغل إلى اليوم من قبل من ورثها من ذريته. ومن جملة هذه الأراضي: منطقة تقع في الجهة الغربية لوادي حضرموت الرئيسي، تدعى (الباطنة)، وبها مأوى للضيوف، لا يزال يقصده إلى اليوم بعض المسافرين الذين يضطرون إلى الراحة في طريقهم إلى مقصدهم، كما توجد بها مساحات معمورة بالزراعة، الكثير منها مما ملكه المترجم له سابقاً، وهو الآن لمن ورثه من ذريته.

والمروئي أنه بنى سبعة عشر مسجداً متفرقة في بعض مدن حضرموت وقراها، ولا يزال بعض هذه المساجد قائماً إلى الآن، كما توجد من بقايا أملاكه أراضٍ عامرة بالنخيل في المناطق القريبة من مدينة (تريم)، وفي تريم نفسها تستغل حتى الآن، وبعضها وقفه على بعض المساجد التي بناها.

والمسموع عنه أن يوزع غلات زراعته كالأتي: ثلثٌ لصرفياته الخاصة، وثلثٌ في الزراعة نفسها، وثلثٌ للضيوف في محلاتٍ مختلفة.

ومثل هذه الطاقات التي يبرز بها بعض الأشخاص في مجالات متعددة من نواحي الحياة، قل أن تتوفر في شخصية واحدة، إلا إذا رزقت امتدادات في مختلف المواهب الفطرية تؤهلها لذلك.

### أسلوبه في التأليف:

يمتاز المترجم له رضي الله عنه في أساليبه التأليفية بالتركيز، وسوق المعاني

الكبيرة في ألفاظ وجيزة، فنرى بعض كتبه غاية في الإيجاز، ولكنها مليئة جداً بالمعاني، بحيث تتسع هذه المعاني لشرح تضيق به الصفحات الطوال.

فكتابه «دوائر الإسلام» مثلاً، يحتوي على وريقات قليلة تعدّ بالأصابع، ولكن فيها من التركيز ما يجعل بعض العلماء المشهورين في العصور التي تلت عصر الإمام المترجم له يقول: «ما ألف مثلها في الإسلام فيما اطلعت عليه من الكتب، على إيجازها». وكتابه «رشفات أهل الكمال»، نظماً، الذي بين يدي القارئ، حاول بعض العلماء شرحه، فاعترف بعجزه، مع أنه من العلماء المبرزين، وقد كتب مجلدين كشرح موجز لهذه الآيات، وهذا العالم هو الشيخ عبد الله باسودان من علماء حضرموت المشهورين. وصرح بعض العلماء الأعلام باعتقاده بأنه لا يستطيع أن يشرح هذه المنظومة بما تستحق إلا رجلاً كابن عربي، في تطلعه في علوم القوم!

ومؤلفه «قاطع الجدال في مسألة الهلال»، يعتبر من أحسن ما كتب في هذه الأصقاع، في موضوعه، على اختصاره. وحتى في بعض الفتاويات التي يكتبها يلحظ القارئ متانة اللفظ، والإيجاز في صوغ المعاني، وفي الوقت نفسه، فإن كتاباته يشفى بها الغليل، ويبرد بها ظمأ العطشان، هذا هو اللون السائد في كتاباته رضي الله عنه، وقد يفيض أحياناً في بعض ما يكتب إذا اقتضى الأمر.

والمعروف أن مؤلفاته رضي الله عنه كثيرة جداً، ولكن عدداً منها فقد، أو لم يبق منه إلا ورقات، شأن كثير من المؤلفات التي لم تطبع، فالتهمتها أيدي الضياع أو التلف.



والذي نعرفه مما بقي من مؤلفاته نحواً من عشرين مؤلفاً، نذكر منها ما يأتي:

١ - الدرر البهية في المسلسلات النبوية.

٢ - ديوان شعر.

- ٣- رفع الأستار عن مفاتيح الأسرار.
- ٤- رشفات أهل الكمال، ونسيات أهل الوصال (نظم).
- ٥- شرح دوائر الدين.
- ٦- شرح العقيدة.
- ٧- عمدة المحقق في الأصلين.
- ٨- العقدة في مسائل العهدة.
- ٩- غنية أهل المدارس.
- ١٠- غاية المرام فيما يتعلق بأنكحة الأنام.
- ١١- فتح الخلاق شرح القصيدة المسماة عقد الميثاق والقصيدة من نظمه.
- ١٢- قاطع الجدال في مسألة الهلال.
- ١٣- الطوالع واللوامع في رجال جمع الجوامع.
- ١٤- غاية الإتقان في فضل القرآن.
- ١٥- مجموع جوابات على أسئلة وردت عليه لا تقل عن خمسمئة صفحة.

\*\*\*

ويروى أنه ألف كتاباً يحوي ١٧ علماً، وعمره إذ ذاك دون العشرين!  
وهذا بلا ريب مما يندر وقوعه إلا في حالاتٍ شاذة، نجدها عند المبرزين الذين  
خرّجت عبقريتهم ونبوغهم على المقاييس العادية المألوفة لنبيه الرجال.

\*\*\*

٤٤ ————— مجموع الأعمال الكاملة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بلفقيه

هذه صورة مصغرة نعرضها للقارئ عن حياة المؤلف ليأخذ بها فكرة عامة عن نماذج الرجال الذين آثروا أن يعيشوا خاملين، للذين لا يهمهم بحال من الأحوال، بعد أن يوثقوا صلتهم بخالقهم، أن يعرف عنهم أحد في هذه الدنيا.

فهم خير صورة للعالم المخلص، يصدق عليهم قول الله عز وجل: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ [الفرقان: ٦٣]، وقوله سبحانه وتعالى: ﴿رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ [النور: ٣٧]، نفعا الله بعلومهم وأسرارهم إنه سميع مجيب.



## الترجمة الخامسة

«وقف بين يدي علامة الدنيا»

بقلم السيد العلامة عبد القادر الخرد<sup>(١)</sup>

لا أدري كيف أدخل على هذا الإمام..

وبأي وجه ألقاه..

ومن أي الطريق أصِل إليه..

هذه حضرة.. هذه تائتة.. وهذه لاميتة..

جبال من علمٍ وحقائق وعقلٍ ومعرفة..

كيف نتسلقها..

بل كيف نتظلل بسورها..

بل كيف نصِل إلى سفوحها..

عونك اللهم عونك..

فإن الفكر الذي اعتمد عليه في مثل هذه المواقف قد تلاشى وتحطم..

ثباتك اللهم ثباتك..

فإن اللسان الذي يسعفني في مثل هذه المواضع قد أصابه العي وتلعثم..

مددك اللهم مددك..

(١) هذه الترجمة مأخوذة من تقديمه لكتابه المؤلف «فتح الخلاق»، و«رفع الأستار»، الطبعة الأولى

الصادرة عن المكتب المصري الحديث، القاهرة، ١٤٠٧ هـ.

فإنَّ القلمَ الَّذي أَسْتَنِدُّ عليه في تسجيل مثل هذه الأمور قد تكسَّر وتهشَّم..

إنها وقفةٌ مهیبةٌ.. يتصاغر أمامها الأكابر.. ومقام عظیم لا ينكره إلا جهولٌ أو مكابرٌ، نَعَمْ: إِنَّ الفرائضَ ترتعدُّ.. والوجهَ يحمرُّ وَجَلًا وَخَوْفًا.. ونبضاتُ القلبِ تُسرِعُ.. بأي وجهٍ ألقى هذا الإمام.. وكيف أدخل عليه.



إنَّ الإنسانَ حينما يقفُ أمام شخص مسؤول يجدُّ نفسه مُلزماً بالأدب اللائق بهذا المسؤول، يلبسُ اللباسَ اللائق به، ويحفظُ أعضاءه الظاهرة ولسانه، فلا تصدر عنه حركةٌ أو إشارةٌ لا يرضاها المسؤول. ولا يتفوّه بكلمةٍ لا تليقُ بمجلسٍ ذلك المسؤول.. يحاولُ بقدر استطاعته أن لا تقع عينُ المسؤول منه على شيءٍ لا يُعجبه، ولا تسمعُ أذنُ المسؤول منه شيئاً لا يرضيه.

فكيف بنا ونحنُ نريدُ الوقوفَ أمام شخصٍ يسمَعُ بالله فلا يحجب سمعه شيءٌ، إنه يسمعُ خواطرنا وما نحدثُ به أنفسنا! ويبصر بالله فلا يرد بصره حجاب، فبواطننا مكشوفةٌ أمامه إن كانت نظيفة أو غير نظيفة. ويبطش بالله، إذا أسأت الأدب في مجلسه فلم تحفظ خواطرنا مما لا يليقُ بمجلسه، كسوء الظن أو الاعتراض، فضلاً عن القاذورات الأخرى. فكيف نستطيع الوقوف بين يديه.. عراً من اللباس اللائق، عاجزين عن القيام بأدب مجلسه، فحركتنا لا ترضيه، وخواطرنا تقلقه وتؤذيه.

فخيرٌ لنا أن نتأمل ملامحه مِنْ بعيد عسى أن يكسبنا هذا التأمل قوّة التحمل، وخيرٌ لنا أن نتعرّف على هذا الإمام مِنْ خلال صفاته وأعماله عسى أن نقبض مِنْ توره ما يؤهلنا للدخول عليه، وللوقوف بين يديه.



أما نسبه فهو الإمام العلامة والخبير الفهامة عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن عبد الله بن أحمد بن عبد الرحمن بن الفقيه محمد ابن عبد الرحمن الأسقع بن عبد الله بن أحمد بن علي بن محمد بن أحمد ابن الفقيه المقدم محمد بن علي بن محمد صاحب مرباط ابن علي خالع قسم بن علوي بن محمد بن علوي ابن عبيد الله ابن المهاجر إلى الله أحمد ابن عيسى النقيب بن محمد بن علي العريضي بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين السبط بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه، وابن البتول فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

\* ولد بتريم وحفظ القرآن العظيم وكان وجوده عام (١٠٨٩هـ) تسعة وثمانين وألف هجرية، وقرأ على بعض مشايخه من أول القرآن إلى الأعراف بالقراءات العشر جمعاً وإفراداً.

\* لازم والده وأخذ عنه إلى أن توفي عام (١١١٠هـ) وهو ابن إحدى وعشرين سنة، ثم لازم جده لأمه الإمام محمد بن عبد الرحمن العيدروس حتى توفي عام (١١١٢هـ)، ثم لازم خاله السيد عبد الرحمن بن محمد العيدروس حتى توفي عام (١١١٣هـ)، ثم لازم الإمام أحمد بن عمر الهندوان حتى توفي عام (١١٢٠هـ)، ثم لازم الإمام الحداد حتى توفي عام (١١٣٢هـ).

\* أخذ عن كثير من الشيوخ العارفين في الحرمين وفي اليمن ومن أهل الشام وغيرهم وله أسانيد عالية الاتصال بالحافظين وأهل الحديث وأخذ عن الشيوخ بأنواع الأخذ عرضاً وتحديثاً وسماعاً وإسماعاً وإجازة ووجادة ورواية.

\* أجازته مشايخه في التدريس في جميع العلوم التي نبغ فيها وحققها في فقه الشافعي والحنفي والمالكي والحنبلي والأصليين أصول الدين وأصول الفقه والتفسير

٤٨ ————— مجموع الأعمال الكاملة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بن عقي  
وعلم الحديث، التي تنيفُ على سبعين نوعاً وغير ذلك من علوم الآلات، وطرق  
الصوفية التي تزيد عن عشرين طريقة.

\* من محفوظاته: «الإرشاد» لابن المقرئ في الفقه، و«الملحة»، و«ألفية ابن  
مالك»، وأكثر «ألفية السيوطي» في المعاني والبيان، و«ألفية البرماوي» في أصول  
الفقه، و«ألفية الحديث للعراقي»، و«الشاطبية» في القراءات، و«الرائية» في الرسم،  
ومنظومات أخرى في المنطق والعروض وغير ذلك.

\* جلس للتدريس في حياة والده سنة (١١٠٩ هـ)، واستمر فيه وفي نفع الناس  
ينشرُ العلم تدريساً وتأليفاً وتذكيراً نظماً ونثراً طوال مدة حياته.

\* من مؤلفاته: «ديوان شعر»، «رفع الأستار»، و«فتح الحلاق»: وهما هذان.  
«رشفات أهل الكمال»، «شرح دوائر الدين»، «شرح العقيدة»، «العقدة في مسائل  
العهد»، «قاطع الجدال في مسألة الأخلاق»، «غاية الإتيان في فضل القرآن»، «خاتمة  
الجواب والبيان في أن المحسودين في الخير في زيادة لا نقصان»، «منظومة عمدة  
المحقق»، «ثمينة المدارس وزينة المدارس»، «كشف الحق عن الحقيقة وتمييز التلبس  
عن رسوم الطريقة».

\* كان يُحسِنُ تدبيرَ أموره المعيشية ويُسْرِفُ بنفسه على تنظيمها وقد جمع ثروة  
ومَلَكَ أرضاً زراعية كبيرة وكان يوزع دخله السنوي أثلاثاً: ثلثاً لمصاريفه الخاصة في  
البيت، وثلثاً في الزراعة، وثلثاً لإكرام الضيف ومكارم الأخلاق.

\* بلغ عدد المساجد التي بناها (١٧) مسجداً أو أكثر.

\* مما يروى عنه قوله: إني ساموتٌ وعندي (١٧) علماً لم أسأل عنها.

\* وما يروى عنه: أن أحدَ العلماء المغاربة خرجَ إلى حضرموت وكان مُعجباً  
بنفسه لمعرفته علم الطلاس فقابلَه هذا الإمام فلما عَرَفَ مِنْ خلال حديثه مع العربي



أنه مُعجَّبٌ بمعرفته بعلم الطلاسم، أخذ الحبيب عبد الرحمن كَفًّا مِنَ التراب الذي تحت أقدام المغربي وشَمَهُ ثم قال للمغربي: أنت من بلد كذا؟ قال: نعم، قال له: وشيخك فلان؟ قال: نعم، قال: إنه توفي اليوم وقد فرغوا مِنْ دفنه الآن، فقال: كيف عرفت ذلك بعلم أم بكشف؟ فقال: بعلم، فاستصغر المغربي نفسه عند ذلك وتعلمذ على هذا الإمام وأخذ عنه.

\* وخرج مرة إلى حضرموت علماء معارضين لعلماء حضرموت يريدون مناظرتهم في علم التوحيد ونصوا خيامهم تحت مدينة تريم استعداداً لدخولها في الصباح، فخرج إليهم هذا الإمام مُتَنَكِّراً في زي حراث مزارع، ودخل عليهم كالمستفهم منهم عما جاء بهم؟ فقالوا له: نريد أن نُقابل سادتكَ ونجادهم، فقال لهم: ماذا ستقولون لهم؟ فقالوا: سنسألهم عن أشياء لا تعرفها أنت. فقال لهم: إنني أحضر دائماً مدارسهم فلعلّي أعرف شيئاً أجيبكم به، فبدؤوا يسألونه عن أشياء في مبادئ العلوم وهو يقول لهم: إذا سألتكم سادتي عن هذا فسيجيئكم بقولهم كذا وكذا، وهكذا حتى أتوا على أسئلتهم جميعها وهو يردُّ عليهم بهذا الأسلوب، فلما فرغوا من أسئلتهم قال لهم: ولكن سادتي أيضاً إذا سألتموهم وأجابوا فسيسألونكم هم، فهل تستطيعون الرد عليهم؟ قالوا له: ماذا سيقولون؟ فبدأ يسألهم على لسان سادته أهل تريم فلم يستطيعوا الرد، فنظر بعضهم إلى بعض وقالوا: إذا كان هذا خادماً القوم فكيف بعلمائهم، وعادوا مِنْ حيث أتوا ولم يدخلوا تريم ببركة هذا الإمام وعلمه.

وكثير من الوقائع التي تُروى عن هذا الإمام والتي تدل على غزارة علمه واتساع معارفه، ذكر بعضاً منها في «النفس البَيَّانِي» وغيره.

\* بعضُ اجتهاده في الطلب ومجاهدته في الكسب: مَنْ الله عليه بالفتح العظيم وفوق ما في باله فقد تحدَّثَ بنعمة ربِّه عليه فقال: فلَمَّا عَلِمَ اللهُ صدقَ جهادي وصحة

٥٠ ————— مجموع الأعمار الكاملة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بنمقيه

اعتمادي عليه واستنادي إليه مَنْ اللهُ عَلَيَّ بِالْفَتْحِ الْعَظِيمِ لِكُلِّ مَطْلُوبٍ وَأَعْطَانِي فَوْقَ مَا يَخْطُرُ بِيَالِي مِنْ كُلِّ مُوْهَبٍ وَخَصَّنِي بِعَطَايَا لَا تُحَدُّ، وَنَعَمْ لَا تُحْصَى وَلَا تُعَدُّ، بِكُلِّ حَالٍ حَالٍ، وَمِنَالِ عَالٍ، فَحِكْمَتُهُ بِالْإِجْمَالِ وَسَكُتُهُ عَنِ التَّفْصِيلِ؛ لِأَنِّي لَوْ فَعَلْتُ لَكُذِّبْتُ وَرُمِيتُ بِكُلِّ تَجْهِيلٍ، وَقَدْ صَحَّ: «لَا تُحَدِّثُوا النَّاسَ بِمَا لَا يَعْلَمُونَ أَنْجِبُونَ أَنْ يَكْذِبَ اللهُ وَرَسُولُهُ»، فَتَرَكْتُ التَّفْصِيلَ رَحْمَةً مِنِّي بِهِمْ عَنِ التَّضْلِيلِ، وَهَذِهِ سُنَّةُ اللهِ فَيَمَنْ سَبَقَ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللهِ تَبْدِيلًا.

\* توفي بتريم عام (١١٧٣ هـ) ثلاث وسبعين وألف ومئة من الهجرة<sup>(١)</sup>.

\* وهكذا نكتملُ الصورة.. وتتضح معالمها.. إنها صورة مصغرة من جده الأكبر.. الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه علماً وشجاعة وزهداً وقناعة، وعملاً وعبادة، وذكاء وفراصة، ورسوخاً وثباتاً، وصبراً ومحاهدة، وجنكة وخبرة، وتواضعاً وقوة، وإيماناً ومعرفة، وبياناً وحكمة.. وَمَنْ يُشَابِهْ أَبَاهُ فَمَا ظَلَمَ

إنه فرعٌ من تلك الدوحة الهاشمية، وغصنٌ من الشجرة النبوية.. لا يشك مَنْ رآه في ذلك.. وإنه فرعٌ تسلسل من أولئك.

أفعاله نَسَبٌ لَوْ لَمْ يَقُلْ مَعَهَا جَدِّي الرَّسُولُ عَرَفْنَا الْعِرْقَ بِالْغُصْنِ

فهل لنا أن نقبَسَ جذوةً من صفاته ونَضْطَلِي بها لتؤهلنا للدخول عليه وللوقوف بين يديه.. لتتشرَّفَ برؤية تلك الطلعة النيرة.. وتُقْبَلُ تلك اليد الشريفة قائلين له في أدب تام: السلام عليك يا علامة الدنيا ورحمة الله وبركاته، السلام عليك ممن يدَّعي حبك.

ابنك/ عبد القادر (جيلاني) بن سالم الخرد

---

(١) هذا التاريخ غير صحيح، ولعله سبق قدم من الكاتب، والصواب: (١١٦٢ هـ)، اثنين وستين ومئة وألف. وقد تم تعديله من قبل بعض المعتنين في طبعات أخرى.

قصيدة في مدح صاحب الترجمة  
وذكر أرض (الباطنة)

وسى من ندر حبيب الله بالبحر والبر والراحم لعلك وكان نفع ابنة  
لما تشيد بديك معروف ولا اكل ولا غرة لك من العوائد  
فما وجدنا بالكرما قدم له رافضاً للدينه وراستها  
ولا يقدم الاغنيا على الفقراء عاملاً بسنة حبه صلياً عليه  
في ذلك وكان له مع الوالد رحمه الله مصيب الكبد ونسبه  
لا يحاط ما بقي من الماخر من الدنيا ودية مودته عز والده  
العارف من عبد الله من الخمرى رحمهم الله تعالى ونفعنا بهم في الدارين  
ترجع لنا فكر منى من احواله وهو قليل من كثير وصل الله  
على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وقال عفا الله عنه هذه الابيات  
التمسها بعض المنسبين الى سيدنا الامام الحسين عليه السلام بافقيهم  
على علويها لما جاء ذكر المهد الذي بالكسر المسموماً بالباطنة فانه صلياً عليه  
احياه وهو طمعه وصار ما تراعى في هذه الابيات سندك المذكرة  
وهي هذه

بباطنها لكسر الاحاجيب تظهر  
فكر فيها للمعاشرة على ربه  
بها اسرفت انوار هديك وحكمه  
مجدد واليه واسلكوا طرقاً  
ومروراً بصوتاً بانوار نورها  
صباها للقائ طين سكره  
وبدل عهد الخوف بالامن والهدى  
هو منها شعاع النور يزهر ونوره  
واخر انوار العباد وتد حشر  
مطالعها للنار من نور  
تغور ولا يابوم العباد ونور  
نفوساً فحشوا بالصفاء لا تفر  
بها من زوال الضلال المبكر  
الا فاحمد والمنا بالفضل وبكر

هذه الأبيات التمسها بعض المحييين لسيدنا الإمام الحبيب عبد الرحمن بن عبد الله بلفقيه باعلوي، لما جاء ذكر المحل الذي بالكسر، المسمى بالباطنة، فإنه رضي الله عنه أحياء وحوطه، وصار مأثراً. فجرت هذه الأبيات عند المذاكرة<sup>(١)</sup>:

بباطنة الكسر الأعاجيبُ تظهرُ	ومنها شعاعُ النورِ يزهُو ويُزهَرُ
فواكِهُ فيها للمعاشِرِ إعانةُ	وأخرى تُزادُ للمعادِ وتُدخرُ
بها أشرقتْ أنوارُ هُدي وحكمةٍ	مطالعُها للنازِلين تُوَبِّرُ
فجذبوا إليها واسلكوا طرقاتها	تفوزوا بها يومَ المعادِ وتظفروا
هنيئاً لها للقاطنين سَكينةُ	بعامرِها زالَ الضلالُ المنكُرُ
وبُدِّلَ بعدَ الخوفِ بالأمنِ والهناءِ	ألا فاحمدوا المنانَ بالفضلِ واشكروا
وطيبوا وطيعُوا واعملُوا صالحاً تروا	جزاءَ عظيمًا ثمَّ للقبرِ فاعمروا
ومن يغرسِ الأشجارَ نخلاً وكرمها	وفاكهةً ينسُ وللقوتِ يحذرُ
بها يبتغي فضلاً ونعماً جزيلاً	بآخرةٍ للارضِ يسقى ويبقرُ
يباشِرُ من أشنى المكاسبِ طيباً	حلالاً مريضاً فضله ليس يُتَرُ
ويحيي مواتَ العلمِ في كلِّ ساعةٍ	ويعملُ إحساناً لما كان يخبرُ
فهذا الذي يُدعى عليمًا وجامعاً	لهُدي إمامٍ بالرسالةِ منذرُ
كذا بجزاءِ الصالحاتِ لمن عدا	بها عاملاً مستبشراً ومبشرُ
وللهِ حمداً طيباً ومباركاً	على مرِّ أوقاتِ الزمانِ يكرَّرُ
على ما هدانا واحتبانَا وخصَّنا	بساداتِ فضلٍ للبقاعِ ينوروا
كما جاء فردٌ من تريمٍ ميمماً	بباطنةِ الكسرِ بها يتديرُ

(١) هذه المقدمة مع الأبيات وجدت في ورقة عتيقة في الخريبة بوادي دوعن، والغالب أنها للشيخ عبد الله بن أحمد باسودان.

ويحيي مواتاً للبقاع وأهلها	بذكرٍ وتذكّارٍ وهذي يعطرُ
فطوبى لك فافتخري بجمالِك	على كل من يدعى جميله عنصرُ
ولم لا وقد كان معوطك دعي	بعلامة الدنيا جرت منه أبحرُ
ينابيعها من سرّه قد تفجّرت	وأسقت رياضاً للنفوس تحررُ
هو الشيخُ باب الفتوحِ إنسانُ عصره	لكل نفيسٍ للمعالي يسطرُ
عزيزات علمٍ بالفنون جميعها	لها قبل وقت الحلم يغشى وينشرُ
هو العبدُ رحمنَ الكثيرِ نواله	لطلابِ علمٍ للخفيات يظهرُ
ومن بعده فالعیدروسُ تلا الأولى	وزاد به في مآثر الكسّر مظهرُ
وصنوكَ عبد الله ثم قرابة	وأهلٌ وجيرانٌ ومن يتجوّرُ
وأزكى صلاة الله ثم سلامه	على أحمدٍ والآل والصخب ينشرُ

تمت





(١)

## فتاوى وأجوبة نافعة

مما أجاب عنه السيد العلامة

الإمام عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بلفقيه

العلوي الحسيني التريمي الحضرمي

نفعنا الله به





## هذه الفتاوى

هذه الفتاوى النافعة، جُمِعت من أوراق متفرقة، وُضِّمَتْ إلى بعضها في هذه الصفحات؛ لتتم الاستفادة منها، والوقوف على فوائدها. وغير خافٍ على أحد، أن هذه الفتاوى التي بين أيدينا، تعد شيئاً قليلاً جداً، بالنظر إلى أن «مجموع فتاواه» الأصلي، كان يقع في مجلد بلغت عدد صفحاته ٥٠٠ صفحة، كما ذكر السيد أحمد بن زين بلنقيه في ترجمته له، فيما تقدم، وهو من سلالة وذريته، ولا شك أنه وقف عليه، ولا يعلم مصير هذا المجموع الكبير اليوم.

### النسخ المعتمدة في التصحيح:

(أ) النسخة الأولى: نسخة محفوظة في مكتبة الأحقاف بتريم، ضمن مجموعة آل ابن سهل، تحت رقم (٢٨٣٧)، عنوانها «مسألة وجوابها عن الإمام المهدي»، في ٤ ورقات، من الورقة ٦٢ ب، إلى ٦٥ ب، غير مؤرخة.

(ب) النسخة الثانية: نسخة حديثة، ضمن فوائد منقولة في مجموع، بعضها بقلم السيد العلامة أبي بكر بن أحمد السري باعلوي، تقع في ٧ صفحات.

(ج) النسخة الثالثة: نسخة حديثة أيضاً، فرغ منها ناسخها ظهر يوم الأحد، سلخ شهر ربيع الأول، من عام ١٣٦٥ هـ. تقع في ورقتين. تضمنت الجواب عن سؤال المهدي فقط.

(د) النسخة الرابعة: الصفحتان الأوليان، من الفتوى المطولة حول الاشتغال بطلب العلم، من نسخة عتيقة قيمة ونفيسة، لولا نقصها.

جاء في أولها ما نصه: «هذا الكراس من فوائد مولانا القدوة، شيخ شيخنا، الحبيب الحبر الرباني العلامة المحقق المدقق، النسابة، الجامع، عبد الرحمن بن عبد الله ابن أحمد بن الفقيه محمد باعلوي، نفعنا الله والمسلمين بسائر علومه، آمين.

أرسلها مع إجازة وجملة فوائد لشيخنا المشار إليه، سليمان بن يحيى بن عمر مقبول الأهدل، جامعها ولأخيه أبي بكر، نقلتها من النسخة المرسلة بأمره، حفظه الله، وأدام النفع به، آمين»، انتهى. فهذه العبارة تشي بأن هذه النسخة كتبت في حياة الحبيب عبد الرحمن رحمه الله.

هـ) النسخة الخامسة: الجواب على السؤال المقدم من العالم الزيدي، أرخ الجواب في ٥ جمادى الأولى سنة ١١٣٦ هـ، وتقع في ١٩ صفحة، ضمن مجموع (من صفحة ٨٨ الى صفحة ١٠٦)، كان الفراغ من نسخه ضحى يوم الخميس ٤ ربيع الآخر سنة (١٣٦٥ هـ)، لم يسم ناسخه.

والزيدي المشار إليه، لعله الذي ذكره المؤلف في خاتمة جوابه عن السؤال المرفوع إليه عن المهدي. وسماه عبد الحق الزيدي.

نص عبارة المؤلف: «.. وعلى ما قررناه؛ فهل يُقال: الإمام المهدي معصومٌ في حكمه وعليه وعمله لا يخطئ؟ أو يُقال محفوظٌ؟ لأن العصمة خاصة بالأنبياء والملائكة!». والذي يظهر: الثاني، كما جزمْتُ به في أرجوزتي المسماة «كشف الغطا عن اعتقاد آل بيت المصطفى»، في الردِّ على عبد الحق الزيدي، لما ذكرتُ المجتهدين، وأن منهم خاتمهم المهدي». انتهى.

**مسئلة** الامام المهدي الموعود يخرج وجه اخر الزمان  
 هل هو من المجتهدين ام لا وهل يجب تقليده دون غيره من  
 اهل المذاهب او يتخير بينه وبين غيره من الاربعة المذاهب  
 وغيرهم وهل هو افضل من الصديق وغيره من الصحابة رضوان  
 الله عليهم افتونا ما جوريين مع بيان الادلة على التحقيق  
**فاجاب** مولانا العلامة السيد الشريف عبد الرحمن  
 ابن عبد الله ابن احمد بلقيه ادام الله بقاءه بما صورته  
 الجواب والله الموفق للصواب اعلم ان من اطلع  
 على كثرة الاحاديث والروايات والاعخبار الواردة في شأن  
 المهدي وكثرة طرقها ومخرجيها علم بل قطع بانه مستفيض بل  
 متواتر وخرج المهدي اخر الزمان وانه من ائمة بيت النبي صلى  
 عليه وسلم وانه امام مهدي وحكيم عدل على منعه جله رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يعمل بالسنة ويحييها ويميت البدعة  
 ويقضيها وانه مأمور باتباعه واعتقال امره ونهيه وانه  
 يملك الارض ويلاؤها بعد ما ملئت جورا ولذلك وصفته  
 نص الائمة في عقايد الاسلام على وجوب الايمان بالمهدي وخرجه  
 على ما وصفناه فالانكار لذلك والتكذيب به ان لم يكن كفرا  
 فهو بدعة اذا تقررت ذلك فنقول اذا خرج الامام مهدي  
 المهدي وحب على كافة الخلق ابتاعه واعتقال امره واجتثاث نفسه

هذا الكتاب من خواص ليد مولانا القدر شيخ  
شيخنا الحبيب الحبيب الرباني العلامة  
المحقق المدقق النقيب الحاج مع  
عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن  
ابن أحمد بن الفقيه بن محمد بن  
فقه الله والمسكين  
بما يدور عليه امين  
ارسلها مع اجازة

وجله في اليد  
لشيخنا الميرزا  
المسلم بن  
بن محمد بن  
مفتي  
الاملا  
جامعا  
له ولغيره  
ابن بكرة

تفعلت من النسخة المرسلة باسمه حفظه الله وادام الله

أرسله بعض المشرفين إليه أهل صنعاء البلد اليمني لخاصة الأعيان من السادة العلويين  
 والحمد لله الرحمن الرحيم على ما سوي من المدة والاحسان والصلاة والسلام على أئمة الهدى  
 وشمس الحق والبيان وعلاء وجهه وبتابعه على الحق في كل زمان وبعد فهذا كتاب  
 ورد علينا من قبل شعبان من سنة خمس وثلاثين ومائة والتمن بعض المشرفين  
 إليه أهل صنعاء البلد اليمني والصفوة من السادة الخاصة بالأعيان من  
 السادة آل باعلوي وخصوصاً المسمى عبيد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن عيسى وباطنه بعد العلم  
 وذكرهم الرحمن الرحيم على نعمة الإسلام والإيمان وبخسة الرسل صلوات الله  
 وسلامه عليهم بالامارة والبيان والهداية بنور سببنا محمد إلى معالم  
 الدين ومناهل الأحسان صلى الله عليه وعلى آله الهداية إلى الحق والبيان والإيمان  
 وصحبه المقربين بهديه واتباعه إلى آخر الزمان وبعد فهذا نصائح من باب  
 القرآن ومناكرات من الأخبار الواردة عن سيد ولد عدنان ومناكرات من بعض  
 المجتهدين في المسئلة خلاصة الحقائق نحو المودة لأهل البيت في هذا الإمام  
 إلى السادة القلاء نخبة الزمان وخلاصة أهل بيت النبوة وخاصة معيت  
 الفتحة في كل أوان المعروفين كسلطانهم آل باعلوي بالمعروف والمعرفة والعرفان  
 المشهورين بالخير والصلاح والأحسان فأعظمهم بهذه المدة ذكره وأخصصهم بها  
 ساداتهم الأعيان ومناصبهم الأركان والصالحين لهذه الشأن ووابنه قصص  
 الأرض من الرعا والحبب الخالصة لخالص الإيمان للسادة وصحبه الأخوان  
 فان السادة آل باعلوي من أول الزمان من الفضل والفضل بالخير ما سئل  
 فكيف يشيع في أرضهم في هذه الوقت ما يستشع عند كل شأن وكيف  
 يتهاونون بما في بلادهم من هذه الحداث والمناكير والعصيان والابتهاج  
 أو ينهون أمره فيقوم به أو سلطان أو يدفعونه نعمة وبرهان  
 أو يستعينون على المقصود بأخوان وأعدان فذكرتهم بهذه التذكرة والذكرى  
 تنفع أولي الإيمان وذكرتهم بهذه المذاكرة لأن المسلم أخو المسلم ومرة له في جميع الشأن

### [الفتوى الأولى:]

وهي جواب سؤال فيما هو الأفضل

لطالب العلم الاشتغال به؟]

قال السائل، وهو السيد الإمام العلامة، مفتي الأنام ببلد زَبِيد المحروسة،  
سليمان بن يحيى بن عمر مقبول الأهدل رحمه الله:

### مسألة:

- هل الأفضل للإنسان، في هذا الزمان، الاشتغال بطلب العلوم، وصرف الوقت فيه، والاقتصار في العمل على الفرائض والنفل المؤقت؟ أم الاشتغال بالعمل، وصرف الوقت إلى النوافل، والاقتصار في العلم على ما لا بد منه؟

- وهل الأفضل في طلب العلم: قراءة كتب الفقه، أو كتب التصوف، أو كتب

العقائد؟

- وما المختار قراءته في هذه الفنون؟

- وهل بعض هذه الفنون أو كتبها مذموم أم لا؟.

### [الجواب]

قال المجيب، وهو السيد الإمام، البحر الزاخر، في علمي الباطن والظاهر،  
علامة الدنيا في وقته، عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بلقفيه، العلوي التريمي، رحمه  
الله تعالى:

## الجواب؛ والله الموفق للصواب.

اعلم، أن دين الإسلام المشتمل على الإيمان والإحسان، الذي وضعه الله لعباده، ليُصلح لهم المعاش والمعاد، ويهديهم إلى رضا والقرب منه في سلوك سبيل الرشاد، لا بد فيه من علم وعمل؛ لأن العلم وسيلة وأصل، والعمل ثمرة و فرع.

وكل من العلم والعمل؛ ينقسم إلى: أصول وفروع، وظاهر وباطن. وكل واحد من هذه الأقسام إما فرض عين، أو فرض كفاية، أو مندوب.

وكل من الفنون الثلاثة: العقائد، والفقه، والتصوف، يشتمل على جميع هذه الأقسام، ولا يكون شيء منها مذموماً، ولا الكتب المؤلفة فيها؛ إلا لعارضٍ يعرض لها، يقتضي ذلك.

إذا علمت ذلك؛ فاعلم أن الأفضل للإنسان في كل زمان بل الواجب المتعين عليه الاشتغال بما هو فرض على الأعيان في الوقت، سواء كان أصولاً أو فروعاً، أو ظاهراً أو باطناً، وذلك هو ما يتوقف عليه أداء الواجبات الظاهرة والباطنة، واجتناب المحرمات كذلك، وذلك يختلف باختلاف الناس والأحوال والأوقات قلة وكثرة وزيادة ونقصاناً.

فمن الواجبات الباطنة: الإيمان، وما لا بد منه في الاعتقاد، والإخلاص، ونحو ذلك. ومن الظاهرة: الصلاة، والزكاة، والصوم، والحج، وغير ذلك.

ومن المحرمات الباطنة، الملايسة غالباً: الشك، والرياء، والعجب، وسوء الظن، ونحوها. والظاهرة: كالظلم، وأكل الحرام، والمعاملات الفاسدة.



فمن الواجب المتعين على كل مسلم ومسلمة: تعلم المسائل التي يغلب وقوعها في الواجبات والمحرمات الملايسات المذكورة وغيرها، ظاهراً وباطناً، سواء كان

مجموع الأعمال الحمد لله للعلامة الحبيب عبد الرحمن بلقفيه

التعلم بقراءة الكتب، أو بالسَّماع والتلقين، أو غير ذلك. فإن كثيراً من عوام المؤمنين ونسائهم يتلقون من بعضهم بعضاً أكثر مسائل أصول الدين، وجملة من فروعها، وإن كانوا أميين لا يقرؤون الكتب، ولا يحسنون العبارة.

ومما ذكرته؛ يعلم أنه لا بد لكل مسلم من تعلم ما يحتاجه من الفنون الثلاثة: العقائد، والفقه، والتصوف؛ فإنه يتعين عليه الجمع بينهما؛ إذ لا فروع إلا بالأصول، ولا باطن إلا بالظاهر، وعكس. فكل ذلك دينٌ واحد، وقد ورد في الكتاب والسنة في جميع ذلك على وضع متحد، فترجيح أحد الفنون الثلاثة مع الاحتياج إلى قسميه من غير موجب تحكّم بلا دليل، والميل إلى بعضها بمجرد الهوى من غير مرجح ضلال عن سواء السبيل.

فإنه يجب الإيمان بكل ما جاء به الرسول، وقد ذم الله سبحانه من يقول: نؤمن ببعض ونكفر ببعض، ونفرق بين أهل الحق في القول. وذلك؛ لأن الحق واحد، فالتكذيب ببعضه تكذيب بأكمله، ولذلك كثر العلماء من جحد بعض أركان الدين، وما علّم منه بالضرورة.

\*\*\*

فإن قيل: إنا نرى أهل التصوف غالباً عليهم التقوى والسلامة من الفتن والأهواء، فهل يوجب ذلك ترجيح التصوف؟

قلنا: الحق يُعرف بنفسه لا بالرجال، ولا يلزم من ظهور أهله بهذه الصفة رجحانهم على قسيميهم، إلا لعارض يعرض له، كما يعرض لقسيميهم أيضاً ما يرجحانهم، وقد يعرض للثلاثة ما يوجب الذم، وكل شيء يمدح من وجه ويذم من وجه، وقد ألف بعض العلماء كتاباً في ذلك.

\*\*\*



## [ما يرجع به علم العقائد على غيره]

فالذي يرجع به علمُ العقائد: كونه الأصل لفتح الدين، ومنبع اليقين، وبه السلامة من البدع والأهواء. وهو طريقُ معرفة الله بالنقل، التي هي أشرفُ كل علم، وإنما يذم من وجه كونه يدخل في علم الكلام الذي هو مزلة الأقدام، ومضلة العوام، بما يدق على العقول ويعتاص على الأفهام، وكذلك يُفتى بأن قراءته حرام، وذلك واضح على الصحة على من يحصل به شك وارتباب، ويُخاف عليه ميل وانقلاب، فقد يفهم الشبهة ولا يفهم الجواب.

وقد حرّم بعضهم قراءة «أم البراهين»، عقيدة السنوسي، على بعض العوام، وهذا وجهٌ تحريم كتب ابن عربي على قومٍ دون قوم، والتوراة والإنجيل، الذي هو شفاء بنصر القرآن، على من يضره.

\*\*\*

## [س / ١] فإن قلت: هل يفيد علمُ العقائد معرفة الله؟

فالجواب: إن المعرفة عامة وخاصة. فالمعرفة العامة أضلُ الخاصة، وهي معرفة ما يجب لله، وما يجوز، وما يمنع عليه، على ما أثبتته النقل، وقبّله العقل، فهذه المعرفة إنما تؤخذ من علم العقائد، وهي أصل المعرفة الخاصة، التي هي نورٌ في القلب يقذفه الله، فيخصّص به المقبلين عليه، المعرضين عن غيره.

وينبغي الاقتصار من كتب العقائد على العقائد الملخصة، المجردة عن الاستدلال على قواعد المتكلمين؛ فإنها كافية مع الجزم الذي لا يبقى معه شك ولا يقبل التشكيك، فقد قدّمنا بيان الخطر في علم الكلام، مع أن غيره أهم منه، ولا بأس

مجموع الأعمال الكاملة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بن عيسى

به للفتى النادر، ذي الفهم الذكي، والذهن الألمعي الوقاد، إذا لم يعارضه ما هو أهم منه في طريق الرشاد.

\*\*\*

[ما يرجح به علم الفقه على غيره]

وأما الفقه؛ فالذي يرجح به: كونه موضع معرفة الأحكام المفروضة على الأنام، كالصلاة والزكاة والصيام، ومعرفة الحلال والحرام، وكل ما هو واجب بحق الإسلام.

وإنما يذم من جهة أنه قد يخرج بصاحبه إلى المراء والجدال والخصام، ويقصد به المباهاة وجمع الخطام، وقد يحصل باستغراق القلب في الغفلة عن الله، فيكون سبباً للحجاب والقسوة الموقعين في الآثام، والجرأة على الله واتباع الهوى على الدوام.

وكل ذلك ناشئ من عدم ملاحظة القلوب، وما يعرض لها من زين الهوى وغين الذنوب، والتقصير في معرفة عللها الكامنة، وأحكامها الباطنة، مع عدم تصحيح النية، وتطهير الطوية، والغفلة بالمراء والجدال والخلافات والفروع النادرة، عن ذكر الله تعالى والدار الآخرة، فيقوى بضعف التقوى جند الهوى والشهوة، وتصير الغفلة إلى قسوة، فيموت القلب ويحيا اللسان، وذلك عنوان النفاق وغاية الخسران، فلا يفلح فقيه يسلك بفقهه في هذه المسالك، وهو بعين ما أراد به النجاة من فقهه أول هالك.

وأما من قصد به وجه الله؛ وأخلص لله في اشتغاله، ولم يشتغل به عما هو أهم منه في قصده وأقواله وأفعاله، ولم يغفل به عن الله؛ بل ذكر الله به، وذكره بالله، وأكثر من ذكر الله في خلاله، وتحفظ في نظره ومناظرته من آفات مقالات مرآته وجداله، فإن

الفقه له من أفضل الطاعات، وأولى ما أنفقت فيه نعائش الأوقات، ففي الحديث: «ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في الدين»، و«من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين».

وإن الفقه، في الاصطلاح، أخص من مطلق الفقه في الدين؛ فإنه نوع منه، وما ورد في فضل الفقه والعلم يشملُهُ، ويحتمل حامله إذا كان قويمَ الدين، ليس في عدالته شين، فإن تعظيم الفقه والفقهاء، لحقَّ الدين، من أعظم الأمور، والنظر إليهم بعين النقص هو عينُ النقص والقصور، وعنوانُ الجهل والغرور، فيحب إلجامُ العوام عن التعرض لأعراضهم ورشقهم بسهام الملام، ولا ينكر على العالم إلا من هو أعلم منه، وبما أتاه من حلالٍ وحرام، ومن أظهر الحسن أحسنًا به الظن، ولم يجز التعرض لعرضه لحرمة الإسلام، وحسابه على الله فيما يضمّره ضميره، مما به عليه اجترام.

فينبغي لطالب الفقه في الدين أن يصحح النية، ويجهّد في خلوص الطوية، ويعتني بعين قلبه ويحفظه من الأخلاق الردية، لا يزال ذاكرًا في كل شأنه، ملاحظًا له في كل حكم بجوانبه، مراقبًا لله كما يراقبه في قراءة آيات الأحكام، في الكاح، والطلاق، والصلاة، فإنه لا «...» بالتفكر فيها، عن كونه صلاة وقراءة، وقلبه حاضر فيها.

فكذلك إذا حضر قلبه مع الله في قراءة الفقه؛ أثمرت له ثمرة الصلاة، فالشأن كل الشأن الحضور مع الله فيما يرضاه، وخلاصة الطريق الإقبال على الله، فيما شرعه من العلم والعمل لقصد وجهه ورضاه.



وينبغي للمتفقه الاحتراز من كثرة مخالطة المتفقهة الذين غلب عليهم التظاهر بالعلوم، وشهوة القيل والقال، والمراء والجدال، والتفريط في صالح الأعمال، بل يقبل على ما هو أهمه الواجب عليه، ويؤدّه اللازم له، وهو ما يدعو إليه علمه، ويجهّد في التقوى ليستنير قلبه، وينفتح فهمه، وكل مجتهد له نصيبٌ على حسب ما قدر له فيما

بلغ من أمره. إلا أن المختار لمن فهمه وقاد، والعلم له منقاد، صرف ما فضل من وقته عن أداء الفرائض، والنوافل المؤكدة، والحزب القرآني، والأذكار النبوية، ونحوها، المرتبة، إلى طلب العلم الشريف.

فيدأب فيه ويحرص على طلب الفائدة أينما كانت، وعند من كانت، ولو من هو دونه في المعرفة والتعريف، ويقصد إلى كتاب الفن، الجامع لأكثر المسائل الظاهرة، فيعتني به حفظاً وقراءة وتعلماً وتحقيقاً وتفهماً، ثم يتدرج إلى الكتب المبسطة العبارة؛ فإن المختصرات، كما قيل: تمحق العلم، وتكلّ الذهن، وتوقع في الاشتباه ويرتقى منها إلى أصول ذلك العلم وفروعه، ومأخذه وخلافياته، وعلله ودلائله؛ ليخرج بقدر قدرته عن التقليد، ويدخل في حقيقة الإدراك وأبواب الاستدراك والتتبع والتقييد.

ولا يدع فناً من الفنون الظاهرة، وآلاتها المشهورة، كالنحو، واللغة، والتصريف، والأصول؛ إلا ويأخذ طرفاً منه يهتدي به إلى باقيه، عند الحاجة إليه؛ لأن هذه الفنون يتوقف بعضها على بعض في الغالب لأنها مختلطة، مسائل كل فن منها بالفن الآخر مرتبطة.

وليحذر كل الحذر من التعصب لفهمه، أو كتابه، أو مذهبه، أو شيخه؛ فإن العصبية من الحمية الجاهلية، وأصل أكثر المفاسد القلبية والقلبية، وأكبر حجاب عن اقتباس العلوم والفوائد الدينية، وخصوصاً علم الفروع، فإن أكثر مداركه ظنية. فليضع لما يلقى إليه، فربما يكون ما علمه غيره أصح، وما فهمه أوضح.

وكثيراً ما يتغير الاجتهاد، وتتجدد المعرفة، عند تحقق النظر لطلب الحق والاسترشاد، وقد كان الصحابة وأتباعهم، رضوان الله عليهم أجمعين، مختلفين في الفروع في الاجتهاد، متشرين الأقوال والآراء في جميع البلاد، ولم يقع بينهم شيء مما يقع بين أهل المذاهب الأربعة، بل المذهب الواحد، بل كأنهم في المظاهرة على الحق

والتقوى، والمؤازرة على الصدق، كالرجل الواحد، لا يدخل فيهم بسببها الأحقاد، ولا تُعرض بينهم الأنكاد.



[ما يرجح به علم التصوف على غيره]

وأما التصوف؛ ففصله جليّ، لا يحتاج إلى تبيين، فإنه صفوة الدين، وموضع شرب الأصفياء والاتصاف بصفات المتقين، وبه صعاء أوصاف القلوب، وحميا شرب المعرفة واليقين، ومن لم يذوق منه مذاقاً، ولم يكتسب منه أخلاقاً، فقد خسر، وإن نال علم الأولين والآخرين.

وإنما يُذَمُّ من جهة الاغترار به في دعوى وصول، قبل تأصيل الأصول، واعتبار بمجرد عبارة ليس تحتها تحصيل، واتخاذ ذلك وسيلة عند الخلق في الإقبال والقبول، وتلك دعوى باطنة، قد يخفى فسادها على الفهم المعقول؛ لأنه أمر باطني يعسر الوقوف فيه على الحقيقة، إلا على المدّ البادر الجامع بين الشريعة والطريقة، فلذلك كثر المدّعون فيه، الملبسون على العوام، وراح التلبس فيه على أكثر الناس على الدوام. فكم انتصب فيه بالزخرفة والتدليس، شيخ أحازه فيه إبليس، فاستغوى كثيراً من الأتباع، واستهوى جملة من المريدين والأشباع، بالخداع، وحسن القول، وضرب السماع، والتهويس، فضاعت أعمارهم جمعاً، ولم يذوقوا حقاً ولا وجدوا نفعاً، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا، بل قادهم في طريق ضلال وفتون، وأفادهم تلفيف أوهام وظنون، ذاقوا فيها حقيقة خيال وجنون، والجنون فنون، بل ربها باحوا بعدم المبالاة، واستباحوا ما حرم الله، وكفروا بأحكام الله، واستظهروا بالشطح والطامات، والتألى على الله.

والحاصل؛ أن التصوف، للصادق فيه على طريقه، كيمياء السعادة، ومسلك

مجموع الأعمال الكاملة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بلقفيه  
كل إحسان وحسن وزيادة، ولكن لغرابته قل أن يُوقَف عليه، ولعزته يندر أن  
يتوصل إليه، ولا يناله إلا الفذ النادر، على يد شيخ كامل ماهر.

فكم هلك قوم طلبوه بالأمانى والتمنى، فظنوا أنهم يبلغون منازلَه باهوينى  
والثانى، أو يذوقون فيه شراب المعرفة والعلم اللذنى، وقصاراهم سوف وليتنى  
ولعلنى ولو أنى. وهيهات هيهات، فإنَّ أهلهم تركوا كل أمام وراء، وأدجوا في ليالى  
الجد، فأصبحوا على غاية الحد، وعند الصباح تحمد القوم الشرى. عمُوا عن كل  
موجود، وزهدوا في كل موجود، سوى واجب الوجود، واستجابوا له، وأنابوا  
إليه، تعرفهم بسيماهم، في وجوههم من أثر السجود، ﴿يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ  
أَغْنَىٰ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾ [البقرة: ٢٧٣]:

قوم كرام السجاياء حيث ما جلسوا      يبقى الرمان على آثارهم عطرا  
متى أراهم وأنسى لي برؤيتهم      أو تسمع الأذان مني عنهم خبرا

كلما رفعهم الله بنعمته وقربه، وفضلهم بطاعته وحبه، عرفوا له قدر ما  
أعطاهم، واعترفوا بقله الشكر، واردادوا خوفاً وتواضعاً لمعرفة جلاله، ورأوا منهم  
غاية التقصير في شكر توفيقه وإفضاله.

شِعْراً:

رأوا أنهم لما اجتباهم لفضله      وأهلهم للصالحات وللذكر  
فقد خصهم منه بأفضل نعمة      وقد عرفوا التقصير في قلة الشكر

وإذا قد عُرف ذلك الحال، وعُلِمَ صعوبة السلوك في هذا المجال، فالأحسن  
لطالب الخير والسعادة، والراغب في النجاة وزيادة؛ الإكباب على تعلم جميع العلم  
النافع في الدين، والاجتهاد في اتباع سنة سيد المرسلين، والتعرض في كل حال،

وعند كل طاعة وعبادة، لنفحات ربّ العالمين، ولا بدّ مع صدق التوجه إلى الله، من فتح الله، ومع صدق الجهاد، وبذل الاجتهاد، من نصر الله، ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت: ٦٩]. والله تعالى أعلم. انتهى.



## [الفتوى الثانية:]

وهي جواب سؤال عن المهدي المنتظر

ومذهبه وأفضليته؟]

مسألة: الإمام المهدي الموعودُ مخرجُه آخر الزمان.

- هل هو من المجتهدين أم لا؟

- وهل يجب تقليده دون غيره من المذاهب؟ أو يتخير بينه وبين غيره من الأربعة

المذاهب، وغيرهم؟

- وهل هو أفضلُ من الصديق وغيره من الصحابة، رضوان الله عليهم؟

أفتونا مأجورين، مع بيان الأدلة على التحقيق.

[الجواب]

فأجاب سيدنا ومولانا، العلامة السيد الشريف، عبد الرحمن بن عبد الله بن

أحمد بلفقيه، باعلوي، أدام الله بقاءه، بما صورته:

الجواب، والله الموفق للصواب:

اعلم أن من اطلع على كثرة الأحاديث، والروايات والأخبار، الواردة في شأن

المهدي، وكثرة طرقها ومخرجيها؛ علم، بل قطع، بأنه مستفيض، بل متواترٌ خروجُ

المهدي آخر الزمان؛ وأنه من آل بيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وأنه إمامٌ هدى،

وحكمٌ عدلٌ، على منهج جده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، يعمل بالسنة



وبحبيها، ويميت البدعة ويقصّيها، وأنه مأمور باتباعه وامتنال أمره ونهيه، وأنه يملك الأرض ويملؤها عدلاً بعدما ملئت جوراً؛ ولذلك وصحته؛ نص الأئمة في عقائد الإسلام، على وجوب الإيمان بالمهديّ وخروجه على ما وصفناه، فالإنكار لذلك، والتكذيب به، إن لم يكن كفراً، فهو بدعة.

إذا تقرر ذلك؛ فنقول:

إذا خرج الإمام المهديّ، وجب على كافة الخلق اتباعه، وامتنال أمره، واجتناب نهيه، ولا يجوز لأحدٍ مخالفته، للنصوص الواردة، الدالة على وجوب اتباعه؛ لأنه على هدى في شأنه كله، وصواب في حكمه وعلمه، بخلاف غيره من الأئمة المجتهدين، فإنه على هدى في الجملة.

وحينئذ لا يجوز في زمانه تقليد غيره من المجتهدين، بل لو كان في زمانٍ من اتصف في زمانه بالاجتهاد، لم يجز له الأخذ بمقتضى اجتهاده، بل يجب عليه اتباع الإمام المهديّ، وإن خالف مقتضى اجتهاده؛ لأنه إمام هدى، منصوص عليه، مأمور باتباعه بالنص، ولا عبرة بالاجتهاد مع وجود النص.



[س / ١] وأما قول السائل هل هو من المجتهدين أم لا؟.

فالجواب: أن رتبته فوق رتبة المجتهدين، فهو مجتهدٌ وزيادة؛ لأنه من أفضل الأولياء العارفين والمحدثين بفتح الدال المهملة، المُلهِمِّين المكاشفين، فعلموه من العلوم الدنيّة، ويُلهَمُ الشريعة على يد ملك الإلهام الذي يلقي في الروح، فيحصل له العلم بما يلهمه ويكشف له، وهو فوق ما يحصل للمجتهدين من الظن الذي يحتمل الخطأ.

مجموع الأعمال الكاملة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بن سفيان

وإنما لم يكن الإلهام لغير المهدي، من الأولياء، حجة على غيره على المختار؛ لعدم عصمته، واحتمال خطئه.

فلا يعارض ما تقرر من أصول الشريعة وفروعها، بخلاف الإلهام للإمام المهدي، فإنه حجة، لأنه على هدى، مأمورٌ باتباعه في جميع الشأن، لكن الظاهر أنه لا يخالف إجماع الأمة؛ لأنها معصومة من الخطأ في الإجماع، وإنما يظهر به وجه الحق للمحقق فيما اختلف فيه، والله أعلم. والأصح، كما قال العلماء: أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم له أن يجتهد، ويلهم الصواب.

\*\*\*

[س/ ٢] فإن قلت: إذا كان خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، أبو بكر الصديق، رضي الله عنه، منصوباً على خلافته؛ فلم لم يجب اتباعه في أمره كله؟ وما الفرق بينه وبين الإمام المهدي؟

قلت: الخلافة أمرٌ مخصوصٌ يجب امتثال الخليفة فيها، وفيها يرجع إليها من الأحكام على وجه مخصوص، كاتباع أمراء السرايا، الذين أمرهم صلى الله عليه وآله وسلم؛ فإنه يجب اتباعهم وامتثال أمرهم، فيما يتعلق بذلك، بخلاف المهدي؛ فإنه مأمور باتباعه على الإطلاق في شأنه كله، ومحدد لجميع أمور الدين، فهو كالنص في جميع الأمور.

وعلى ما قررناه؛ فهل يُقال: الإمام المهدي معصومٌ في حكمه وعليه وعمله لا يخطئ؟ أو يُقضال محفوظ؟ لأن العصمة خاصة بالأنبياء والملائكة؟

والذي يظهر: الثاني، كما جزمْتُ به في أرجوزتي المسماة «كشف الغطا عن اعتقاد آل بيت المصطفى»، في الرد على عبد الحق الزيدي، لما ذكرت المجتهدين، وأن منهم خاتمهم المهدي، فقلت:

وهكذا في كل قرن قائم      على الهدى وبالمهم عالم  
حتى بحق الله نصر الدين      ويظهر المهدي بالتمكين  
فينجلي نور الهدى بالحق      ويظهر المحق بين الخلق  
فإنه في أمره محفوظ      بذاك قول المصطفى محفوظ  
إذ يقتفي دين النبي المصطفى      بأمره، جميعه، ويقتفى

\*\*\*

وقلت أيضاً في عقيدتي، القصيدة اللامية، المسماة «عمدة المحقق»، وقد سمعت  
أن منها نسخة عند الشيخ طيب، من السيد صادق العيدروس، رحمهما الله:  
فيملاً الأرض عدلاً بعد ما ملئت      جوراً ويسلك نهج المصطفى عملاً  
وبجميع ما ذكرناه، يُعلم أن الإمام المهدي ليس مقلداً، بل مجتهداً وزيادة، وأنه  
يجب اتباعه في جميع الشأن، ولا يجوز تقليد غيره من المجتهدين بعد خروجه، وحكمه  
في ذلك كحكم سيدنا المسيح عيسى ابن مريم عند نزوله، فإنه يجب الإيمان به واتباعه.  
وعيسى ﷺ إنما يحكم حينئذ بالشريعة المحمدية، فيرفع الخلاف، ويظهر  
المحق من المتخالفين بخروج المهدي ونزول عيسى ابن مريم عليه السلام، وليس  
اتباعهما تقليداً فقط، بل بالنصر، ولذلك يلزم المجتهد اتباعهما، وإن خالف اجتهاده،  
فضلاً عن غيره، والله أعلم.

\*\*\*

[س/ ٣] وأما قول السائل: هل المهدي أفضل من أبي بكر الصديق؟  
فجوابه: أن النصوص الصحيحة مصرحة بأن أفضل الناس بعد الأنبياء

والمرسلين أبو بكر الصديق، فلا يعارضها ما ورد من فضل الإمام المهدي، وينبغي أن يلحق بأبي بكر الصديق مَنْ ورد النص بتفضيله، بل يظهر تفضيل جميع الصحابة رضوان الله عليهم على غيرهم لحق الصحبة الذي لا يوازيه شيء، فقد أثنى الله ورسوله عليهم، ورَضِيَ الله عنهم، وقال صلى الله عليه وآله وسلم: «لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مدَّ أحدكم ولا نصيفه».

وإن كان لغيرهم فضلٌ عظيم من جهة أخرى لا يوازيه شيء؛ كالبضعة الشريفة التي في ذريته صلى الله عليه وآله وسلم، الذين ليسوا من الصحابة، ففي الحديث: «إن أعجب الخلق إليَّ إيماناً، لقومٌ يأتون من بعدي، يجدون صحفاً بها كتاب يؤمنون بها فيها». وفي حديث آخر: «قلنا: يا رسول الله، هل أحدٌ خيرٌ منا؟ أسلمنا وجاهدنا معك. قال: نعم، قوم يكونون من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني»، وفي حديث آخر: «طوبى لمن رآني وآمن بي، مرة، وطوبى لمن لم يرنى وآمن بي، سبع مرات».

وكالصبر على التقوى مع كثرة الغي، ففي الحديث: «إنه سيكون في آخر هذه الأمة قومٌ لهم مثل أجر أولهم، يأمرُونَ بالمعروف، وينهَوْنَ عن المنكر، ويقَاتِلُونَ أهل الفتن». وفي حديث أيضاً: «أن وراءكم أيام الصبر، فمن صبر فيهن قبض على الجمر، للعامل فيهن أجر خمسين، يعملون مثل عمله. قلنا: يا رسول الله أجر خمسين منهم؟ فقال: أجر خمسين منكم».



ولذلك قلتُ في «العقيدة»، القصيدة المتقدم ذكرها، شعراً:  
 ويجبر الآخر الإيمان بالغيب والتفـ      سوى مع الغي والبلوى بما اتصل  
 وقولي: «البلوى بما اتصل»: إشارة إلى كثرة الفتن والمحن، ففي الحديث:

«أمتي أمة مرحومة لا عذاب عليها في الآخرة، عذابها في الدنيا الزلازل والفتن والقتل»، وفي الحديث: «أمتي كالطمر لا يدرى أوله خيرٌ أم آخره»، والله أعلم.

\*\*\*

والحاصل؛ أن الله يخص المتأخر بفضلٍ لم يحصل للمتقدم، كما قيل: كم ترك الأول للآخر. فضلُ الله عظيمٌ على الأولين والآخرين.

وعلى كل حال، فضلُ المهديّ منصوصٌ عليه، فهو ملحقٌ بالمنصوص عليهم، وأهلُّ قرنه وأصحابه وأتباعه؛ لهم مزيةٌ على غيرهم، فهم ملحقون بالقرون الثلاثة المنصوص عليها، والتفضيل موقوفٌ على توقيف، ولا مدخلٌ للاجتهاد في ذلك، والله أعلم.

\*\*\*

### [خاتمة الجواب]

فهذا خلاصة ما ظهر لي في الحالة الراهنة، مما فهمته من الأدلة الشرعية، وقد قرأتُ على والدي رحمه الله رسالة شيخنا محمد بن رسول البرزنجي، رحمه الله، سماها: «الإشاعة في أشراط الساعة»، ذكر فيها غالبَ ما ذكرته، ولكن طال عهدي بها، ولم تحصرني الآن. ونقل فيها أيضاً ما نقلتم عن شيخه، شيخنا إبراهيم بن حسن الكردي المكي، رحمه الله. ومما أحفظه منها: أنه نقل عن بعض الحنفية: أن المهديّ يكون على مذهب الإمام أبي حنيفة؛ لأن ملوك الأرض أكثرهم على مذهبه، ورده السيد محمد وزيقه.

وذكر عن بعضهم: أن أكثر أعاديه الفقهاء، وما أدري من أين أخذَه؟!.

وإن شاء الله تعالى، ويسر لي، ألفتُ في ذلك رسالة، أذكر فيها الأدلة بالتحقيق، على حُسن طريق، كما طلبتم؛ فإن كتابكم لم يصل إلا وقتَ السفر.

مجموع الأعمال الكاملة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بلفقيه

وإنما ذكرتُ الشيخَ محمد البرزنجي، والشيخ إبراهيم الكردي، بلفظ «شيخنا»؛ لأن لي من كلٍّ منهما إجازة خاصة لي، وعامة، فيما يجوزُ لهما روايته، ولستُ الخرقَةُ من الشيخ إبراهيم، مراراً عديدةً.

انتهى ما أجاب به مولانا العلامة

سيدنا وبركتنا عبد الرحمن بن عبد الله بلفقيه، باعلوي  
وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلّم.

\* \* \*

## [الفتوى الثالثة:

وهي جواب سؤال مقدم من

بعض أشراف الزيدية من أهل صنعاء]

«وهذا كتاب أرسله بعض الأشراف الزيدية أهل صنعاء البلد اليماني لمناصب الأعيان من السادة العلويين. وهو هذا:

## [نص سؤال الزيدي الصنعاني]

بسم الله الرحمن الرحيم

«الحمد لله على سوابغ المدد والإحسان، والصلاة والسلام على أكرم أئمة الهدى وشموس الحق والبيان، وعلى آله وصحبه وأتباعه على الحق في كل زمان. وبعد؛

فهذا كتاب ورد علينا مستهلاً شعبان، من سنة خمس وثلاثين ومئة وألف، من بعض الأشراف الزيدية، أهل صنعاء، البلد اليماني، والعنوان: «إلى السادة المناصب الأعيان من السادة آل باعلوي، وخصوصاً السيد عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بلفقيه»، وباطنه بعد البسملة، وذكر الرحيم الرحمن:

## [نص رسالة الزيدي الصنعاني]

«الحمد لله على نعمة الإسلام والإيمان، وبعثة الرسل صلوات الله وسلامه عليهم بالإشارة والبيان، والهداية بنور سيدنا محمد إلى معالم الدين ومناهل الإحسان،

مجموع الأعمال الكاملة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بلقفيه

صلى الله عليه وعلى آله الهداة إلى الحق والبيان والإيقان، وصحبه المهتدين بهديه وأتباعه إلى آخر الزمان.

وبعد؛ فهذه نصائح من آيات القرآن، ومذاكرات من الأخبار الواردة عن سيد ولد عدنان، ومذاكرات من بعض المحبين في الله المشفقين بخلاصة الجنان، بحق المودة لأهل البيت في حق الإيمان.

إلى السادة القادة نخبة الزمان، وخلاصة أهل بيت النبوة وخاصته معدن الفتوة في كل أوان، المعروفين كسلفهم آل باعلوي بالمعروف والمعرفة والعرفان، المشهورين بالخير والصلاح والإحسان، فأعظمهم بهذه المذاكرة وأخصص بها ساداتهم الأعيان، ومناصبهم الأركان، والصالحين لهذا الشأن.

ووالله ما قصدي إلا رضا ربنا الرحمن، والمحبة الخالصة بخالص الإيمان، للسادة ونصيحة الإخوان.

\*\*\*

فإن السادة آل باعلوي من أول الزمان، من الفضل والشهرة بالخير بأسنى مكان، فكيف يشيع في أرضهم في هذا الوقت ما يستبشع عند كل إنسان! وكيف يتهاونون بها في بلادهم من هذا الحدثن، والمناكير والعصيان! أو لا يتناهون عنه! أو ينهون أمره، فيقوم به ذو سلطان، أو يدافعونه بحجة وبرهان، أو يستعينون على المقصود بإخوان وأعوان!.

فذكرتهم بهذه التذكرة، والذكرى تنفع أولي الإيمان، وذاكرتهم بهذه المذاكرة لأن المسلم أخو المسلم ومرآة له في جميع الشأن، وغيره مني عليهم لما شاعت الأخبار، وذاعت في الأقطار من تلك الجهة بما لا يواجه به الإنسان، وما ينسب في الجهة إلا إلى أكابرها وأنتم يا سادة الأكابر الأعيان.



فأولى بكم المساعدة والمعاونة على إقامة الحق وأمور الإيمان، وأن لا يروي الرواة والمسافرين<sup>(١)</sup> عنكم إلا كل نفع وإحسان، وأن تكون جهتكم أحسن جهة في الأرض في الأمان والإيمان. كيف وقد تفرق أهلها في البلدان، وهربوا من مساكنهم لا سبب لهم إلا التعدي عليهم والعدوان.

فأنتم يا سادة من أخص السادة أهل البيت، فضلكم معلوم عند كل إنسان، وسلفكم أهل العلم والعمل والصلاح والإحسان، ما يذكر عنهم إلا الخيرات والكرامات والمعروف والعرفان، فأحهم كل محب لهذا الشأن، واعتقدتهم كل محب لله ولحق الإيمان.



فلما شاع عن جهتكم في هذا الزمان تواتر الفتن، وتراكم المحن، على أهل قطركم وهم من أهل الإيمان، واشتهر انتشار المكرات فيها والباطل، واستطالة أهل الطغيان، فاكترب المحبون لكم، واغتم المشفقون عليهم، وفرح المعادي وذوو الشنآن؛ لأنكم اليوم أنتم أهل الأرض، وأنتم المناصب فيها والأعيان، ولا ينسب جميع ما فيها إلا إليكم في جميع الشأن.

شعراً:

وشادوا مباني منصب العز بالفضل	فيا سادة سادوا الأنام بجدهم
فلا تحملوا في القطر رأي ذوي الجهل	إليكم يعود اللوم في شين قطركم
بأن لا يرى فيها سوى أحسن الفعل	بكم أشهرت تلك البلاد فحقكم

واعلموا يا سادة العباد، وكل من له جاه بثلث البلاد، أنكم مسؤولون اليوم

(١) كذا في الأصل.

مجموع الاعمال الكاملة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بدوي

ويوم القيامة عن بلادكم، فإن رسول الله ﷺ قال: «أول ما يسأل العبد يوم القيامة عن جاهه فيها صرفه».

فبماذا تحييون، إن قلتم: ما لنا جاء، كذبه الحس والعيان. وإن قلتم: لنا جاء، فكيف يليق منكم السكوت والسكون؟ مع ظهور الزنا والربا والفواحش والعصيان، والجور والضرر والعداوة والعدوان؟

وقد قال رسول الله ﷺ: «إذا ظهر الزنا والربا في قرية فقد حلوا بأنفسهم عذاب الله»، وفي رواية أخرى: «حل بها الدمار». وقال ﷺ: «إذا ظهرت المعاصي في أمتي عمهم الله بعذاب من عنده قبل أن يموتوا»، قيل: أما في الناس قوم صالحون؟ قال: «بلى يصيبهم ما أصاب الناس ثم يصيرون إلى مغفرة ورضوان». وقال ﷺ: «إذا ظهرت الفاحشة كانت الرجفة، وإذا حارت الولاية قل المطر، وإذا كان الغدر ظهر العدو».

وغير ذلك من الأحاديث المحذرة عن عدم الإنكار، والمؤدية بالعقوبة واتصال الشرور واستيلاء الأشرار، فما ندري يا سادة! هل سكوتكم عن ذلك عن قصد أو تغافل أو نسيان؟ أو ظننتم أنه غير واجب عليكم؟ ولم تزل تنادي عليكم آيات القرآن، أو أن ذلك غير شائع، فقد شاع وذاع في جميع البلدان! ويكفي شاهداً عليه هرب جملة أهل أرضكم من الظلم والعدوان.

أو تقولون: ليس علينا في ذلك ملام. فمن يلام غيركم وأنتم المناصب وأهل الجاه والأعيان؟ فيكون الملام إلى من! إلى بادية أو غوغاء أو خدام أو أعوان؟

\*\*\*

وتأملوا يا سادة قول الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا

دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ. وَأَنَّهُ إِلَهُ تَحْشُرُونَ \*  
وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُغِيْبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ  
الْعِقَابِ ﴿[الأنفال: ٢٤ - ٢٥].

فالذي يحييكم هو الإيمان، قال الله: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا  
يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ﴾ [الأنعام: ١٢٢]. والحياة قيام الحدود والقصاص. قال الله:  
﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَتَأْوَلِي الْآلَبُ﴾ [القرة: ١٧٩]. والحياة أيضاً حفظ نفوس  
العباد قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَخْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ [المائدة: ٣٢].  
وأعظم الفتنة فتنة القلوب وقسوتها من الذنوب قال تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ  
عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٣].

ولا شك أن الفتنة والعذاب يعم الصالح والطالح، بدليل قول رسول الله ﷺ:  
«مثل القائم في حدود الله والواقع فيها»، وفي رواية: «مثل المداهن في حدود الله  
والواقع فيها، كمثل قوم استهموا على سفينة، فكان بعضهم في أعلاها وبعضهم في  
أسفلها، إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم. فقالوا: لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً  
ولم نؤذ من فوقنا، فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً، وإن أخذوا على أيديهم نجو  
جميعاً، فذلك مثل القائم في حدود الله والواقع فيها».

\*\*\*

فيا سادة، لعلكم تقولون كل نفس بما كسبت رهينة، لها ما كسبت وعليها  
ما اكتسبت، وتقرؤون: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِّنْ ضَلَّ إِذَا  
أَهْتَدَيْتُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥]. فإنه فسرهما أبو بكر الصديق عن رسول الله ﷺ فقال: يا أيها  
الناس إنكم تقرؤون هذه الآية: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِّنْ ضَلَّ إِذَا  
أَهْتَدَيْتُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥]. تفهمون منها غير المراد بها، وإني سمعت رسول الله ﷺ

مجموع الأعمال الكريمة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بن بليغ

يقول: «إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يده أوشك أن يعمهم الله بعقابه»، وفي رواية: «إن الناس إذا رأوا المنكر فلم يغيروه أوشك أن يعمهم الله بعقابه»، وفي رواية: «ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي ثم يقدر أن يغيروا ثم لا يغيروا إلا يوشك أن يعمهم الله بعقابه»، وفي رواية أخرى: «ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي أكثر ممن يعمل»، الحديث.

فَعَلِمَ أن معنى الآية ﴿لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ﴾: إذا خفيت معصية ولم تعلموا بها، و[أما] إذا أظهرها وجب عليكم إنكارها، ولم تهتدوا إلا بذلك. بدليل قوله ﷺ: «إن الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة حتى يرون المنكر بين ظهرانيهم، وهم قادرون على أن ينكروه فلا ينكروه، فإذا فعلوا ذلك عذب الله الخاصة والعامة». فذلك قوله تعالى: ﴿وَأَتَقُوا فِتْنَةَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ [الأنفال: ٢٥]. يدل على ذلك قوله ﷺ: «إذا خفيت الفاحشة لا تصر إلا فاعلها، وإذا ظهرت فلم تنكر أضرت بعامة الناس».

فانظروا يا سادة، هذا كلام رسول الله ﷺ، الذي هو أعلم ببيان كتاب الله، وما ترك عذراً لعامة المسلمين في القيام بدين الله، والذب عن محارم الله، فكيف بخاصته الأقربين، وأهل بيته الطاهرين!

فينبغي أن تكونوا أَعْنَى الناس بدين ربكم، وسنة جدكم ﷺ، وقد جعلكم ﷺ قدوة لأهل الإيمان، وأماناً لهم من الضلال والخسران، وقرناً في الهدى والرشاد للقرآن. فقال: «إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي ولن يفترقا حتى يردها عليّ الخوض»، الحديث المشهور.

فيا الله عليكم يا أهل بيته، قوموا بالقرآن، وأقيموا الدين وأنتم قدوة الإيمان.

شعراً:

فيا سادة ما عذرُكم في سكوتكم      عن الإثم والعصيان والفحش والضرر  
وكيف رضيتم بالسكوت على القلا      وأهملتم الأشرار في سائر الشر  
فقوموا بأمر واجمعوا فيه رأيكم      فما خفيت عنكم طريق ذوي البر

\*\*\*

ولعلكم يا سادة تقولون: قال رسول الله ﷺ: «إذا رأيت الناس قد مرجت عهودهم، وخفت أمانتهم، واختلفت قلوبهم، وصاروا هكذا»، وشبك بين أصابعه، «فالزم بيتك، واملك عليك لسانك، وخذ ما تعرف ودع ما تكره، وعليك بخاصة نفسك، ودع عنك أمر العامة». وحديث: أنه ﷺ لما ذكر الفتنة، قال: «القاعد فيها خير من القائم، والقائم خير من الماشي، والماشي خير من الساعي، فكثروا فيها قسيكم، واقطعوا فيها أوتاركم، والزموا فيها أحواف بيوتكم، فإن دخل على أحدكم بيته فكونوا كخير ابني آدم».

وفي رواية: «إن خشيت أن يبهرك شعاع السيف، فضع ثوبك على وجهك، ليبوء بإثمك»، وفي رواية: «فدقوا سيوفكم بالحجارة وفي رواية كونوا أحلاس البيوت، والزموا السكوت، حتى يأتيكم الموت».

فإن هذه الأحاديث واردة على ما يخص الإنسان في نفسه من أمور الدنيا وأعراضها، فإن الاستسلام فيه أفضل مع المسلمين، حتى في النفوس، والصبر عليهم، وعدم خلطة العامة عند تغيرهم، وعدم الدخول في أمورهم، والاعتزال عنهم. فأما أمور الدين، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فإنه فرض على جميع المسلمين، لقوله تعالى: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ

الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿[آل عمران: ١٠٤]. وقوله: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾، الآية [التوبة: ٧١].

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض بإجماع المسلمين، لا يسقط بحال، ولا عذر، ولا بهيبة الناس. فقد قال ﷺ: «لا تمنعن أحدكم هيبة الناس أن يقول الحق إذا علمه»، وفي رواية: «إن رأى منكراً أن يغيره». وقال ﷺ: «إذا رأيت أمي تهاب الظالم أن تقول له إنك ظالم فقد تودع منها».



فلعلكم يا سادة؛ تقولون: إنا وجدنا سلفنا على طريقة، ونحن نقتدي بهم على هذه السبيل والحقيقة. فهذا قول من اقتدى بالرسوم، وأعرض عن الحق الواضح المعلوم، فإن سلفكم طريقتهم الدين، ورضى رب العالمين، يدورون مع الحق حيث دار، ولا كانت هذه الشرور والأشرار، ولا ظهرت المكرات وشاعت بها الأخبار، بل كانت آمنة مطمئنة، يأتيها رزقها رغداً من كل مكان، وما كان ينسب إليهم إلا العلم والخير والبر والصلاح والإحسان، فيخشى على أهلها إذا لم يشكروا نعمة الله، وكفروا بها، وتنادوا على العصيان والطغيان، أن يشملهم قوله تعالى: ﴿فَأَذَقَهَا اللَّهُ لِيَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ يَمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ [النحل: ١١٢].

شعراً:

فتأملوا يا سادة ما قلته	تجدوه حكم الدين والقرآن
هل غارة منكم على دين به	حقاً يقوم القهر من ديان
فانه ليس بمهميل طاغي ولا	بمضيع إحسان ذي <sup>(١)</sup> إحسان
ما عذركم في أرضكم ولكم بها	جاء عريض شامخ الأركان

فلماذا جمعتم رأيكم في أرضكم بالحق ثم ولم يخالف ثان

\*\*\*

فأنتم يا سادة خرج جدكم السيد شهاب الدين أحمد مهاجراً بدينه، وأنتم اليوم بنو أب وأم، وقوموا بالحق لله في رضا الله، واجمعوا شتات الأمر ببعضكم من بعض، على ما قال الله ورسوله، وجرى عليه سلفكم الصالح، فصلُّوا أرحامكم بالتعلم والإرشاد، وليعرف الكبير الصغير، وليعلم العاقل الجاهل الغرير، فإننا شاهدنا صغار السادة يجلسون مع من لا يليق، ويسلكون مسالك غير الطريق، وسمعنا من عدد التواتر أن الأمر أعظم في بلاد سلفكم تريم، حتى تعدى الأمر فيها إلى ضياع النساء والحريم! ودحول الأشرار في بيوت الأخيار! وما هذا بمستقيم.

شعراً:

فإن لم يقم في الأرض بالحق قائم	فهل بقيت من غيرة قرشية!
تروى أموراً تعرفون ضياعها	ولم تنهضوا فيها بعزم ونية
فما تركت أهل الحمية حالهم	فغيرتهم حوطاً لكلّ عليه

\*\*\*

ولعلكم يا سادة؛ تقرون بالعجز والقهر، وتقرؤون سورة اليأس والصبر، فإذا عجزتم عن قهر أهل الباطل والمفسدين، وإقامة حدود الدين، ولم تقدروا على تنفيذ الأحكام، وتقرير أمور الإسلام، في بلاد ما يبلغ طولها ثلاثة أيام!

فيلزمكم بحق الدين العزلة عن بلادهم، والمهجرة عن أرضهم لأجل فسادهم، فقد قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْغَالِبِينَ أَنْفُسُهُمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا﴾، الآية [النساء: ٩٧]. وقال الله تعالى،

حكاية عن أبيكم إبراهيم عليه السلام: ﴿وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [مريم: ٤٨]، الآيات. وقد هاجر عليه السلام لإقامة دينه، وترك مكة وهي أحب بلاد الله إليه.

وقد علمتم هجرة جدكم أحمد بن عيسى إلى تريم، وترك المال الكثير والجاه العظيم الشهير، وقد قال عليه السلام: «لما وقعت بنو إسرائيل في المعاصي، نهتهم علماءهم فلم ينتهوا، فجالسوهم وواكلوهم وسايروهم، ف ضرب الله قلوب بعضهم على بعض، ثم لعنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم، ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون»، فجلس رسول الله ﷺ وكان متكئاً، فقال: «والذي نفسي بيده حتى تأطروهم على الحق أطراً»، وفي رواية: «إن أول ما دخل القصر على نبي إسرائيل أن كان الرجل يلقي الرجل، فيقول: يا هذا اتق الله، ودع ما تصنع، فإنه لا يحل لك. ثم يلقاه من الغد وهو على حاله فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقعيده، فلما فعلوا ذلك صرت الله قلوب بعضهم ببعض، ولعنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم: ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ \* ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ \* تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ ﴿[المائدة: ٧٨ - ٨٠] إلى قوله: ﴿فَنَسِفُونَ﴾». ثم قال: «كلا والله! لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ولتأخذن على يد الظالم، ولتأطرونه على الحق أطراً، ولتقصرنه على الحق قصراً، أو ليضربن الله بقلوب بعضكم على بعض، ثم ليلعنكم كما لعنهم».

وقال بعض أهل العلم: معنى «ضرب الله قلوب بعضكم بعضاً»، أن يقع بينهم التباغض والتحاسد، والتقاطع والتدابير، فيتفرق همهم، ويتشتت رأيهم. فكيف مع هذا النهي الشديد تجوز مساكنة الظالم! ويسمع قول الله: ﴿تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ \* وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ وَالْآخِرِ مَا أَتَوْا بِالْإِثْمِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ ﴿[المائدة: ٨٠ - ٨١].



فيا سادة؛ تأملوا قول الله، وقول رسول الله، وطريق سلفكم الصالحين، فإنكم وإن كنتم في أنفسكم صالحين، فكيف يكون صالحاً من لم يقم لله لما عليه من الحق على الخلق؟! وقد قال رسول الله ﷺ: «أوحى الله إلى جبريل: أن اقلب مدينة كذا وكذا بأهلها، فقال: يا رب إن فيها عبدك فلان، لم يعصك طرفة عين. فقال: اقلبها عليه وعليهم»، الحديث. وقال ﷺ: «ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي، يقدر أن يغيروه ولا يغيروه، إلا أصابهم الله بعقاب قبل أن يموتوا».



فيا سادة؛ إن لم تكن غيرة هاشمية، وحمية عدنانية، فإنكم خلاصة أهل بيت النبوة، وخاصة معدن العلم والعمل والفتوة، وقد طهركم الله من الأقدار، وشرفكم بمحاسن الشيم والأنوار، واشتهر فضل سلفكم في جميع الأقطار، فكيف ترضون أن ترفع من جهتكم، ومغرس شجرتكم التي أنتم بها وهي بكم، سوى أحسن الأخبار، وخير صفات الأخبار، لا ملام في ذلك إلا عليكم، ولا كلام فيه إلا معكم؛ لأنكم اليوم لكم الجاه ظاهرين في الأرض، فإذا قمتم بالحق، وانفقت كلمتكم به، فالحق قوتي، ولكم القوة والعزة، بالله وبرسوله وبالمؤمنين، وكم فرد قام بالحق فغلب الجموع، وصار قوله المقبول المسموع.

ولكم في رسول الله أسوة حسنة، إذ قال الله تعالى: ﴿فَأَصْدَقَ بِمَا تُؤْمَرُونَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الحجر: ٩٤]. وقام أبو بكر في قتال أهل الردة مع كراهة الصحابة لذلك، واستقام عمر بن عبد العزيز على طريق العدل مع مخالفة جميع بني أمية ومنازعتهم له، وقام كثير من أهل بيت النبي ﷺ، ومن بني العباس، في زمن عتو المعتدين، ومظهر المفسدين، ﴿فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ٤٥]، فجاهدوا في سبيل الله يا أهل بيت رسول الله، فلا عذر لكم من إقامة شعائر الدين.



مجموع الأعمال النكامة للعلامة الحسب عند الرحمن بلقيفه

وقد ذكركم الله سبحانه بحدوث حوادث، وانبعاث بواعث، في أرضكم، سببها هذه الأحوال، فقد أثرت في جهنكم السيول الهائلة السائلة على تلك البلاد، فأهلك الأموال، واتصل الخوف وانقطعت السبل، واختلفت القلوب، وتشتت الأحوال، ولم يزل القحط! ومع وقوع المطر وظهور الثمر، عم أذى الجراد، واتصل الضرر بجميع العباد! واتصلت الغارات المغيرات على أموال عشائركم، لسوء المعاملة واختلاط الحرام بالحلال، قال الله تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الروم: ٤١]، إليه بالقبول والإقبال، ويستغفرونه ويجمعون على أحسن الأعمال.



فهذه نصيحتي لكم، وأنا أستغفر الله وأتوب إليه، لكل ما قلته من الأقوال، أو فعلته من الأفعال، وأسأله أن يوفقني ويصلحني بصالح الأعمال، ﴿وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسٍ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمْتُ﴾ [يوسف: ٥٣] إنه هو الكريم المتعال، وإليه المرجع والمآل، وعليه الاتكال.

وصلى الله على سيدنا محمد  
وآله وصحبه خير صخب وآل  
وأتباعه في كل حال.



## [جواب الإمام عبد الرحمن بلفقيه]

وهذا الجواب، من السيد الجهد البقية، الرحلة لمعالم الدين المضية، العارف بالله، وجيه الدين، المحقق القدوة للعارفين، عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بلفقيه، نفع الله به، آمين اللهم آمين.

وهو هذا:

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونستهديه ونستنصره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، ونصلي ونسلم على عبده ورسوله سيد المرسلين، وإمام المتقين، سيدنا محمد وعلى آله المهتدين، وصحبه والمهتدين به إلى يوم الدين.

وبعد؛

فإن الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور، ويهديهم بالمعرفة ويؤتيهم من الحكمة ما تستنير به القلوب وتشرح به الصدور، فلما أخرجهم من ظلمات الشرك والشك والترديد بحق التصديق، إلى نور اليقين وحقيقة الإيمان، أطلقهم من حدود التوقف وقيود التقليد، في فضاء التحقيق بواضح البرهان، ونظرهم بطريق حل عقد الاشتباه وشبه التعقيد على مقتضى تفصيل العلم وتفضيل البيان، فعرفوا بمعرفتهم به وتعريفه لهم كل معروف، ففعلوه وذكره، واجتنبوا بتوفيقه لهم كل منكر فقلوه وأنكروه.

وذلك بأنهم استعموا ما أنزل إليهم من ربهم فوعوه وذاعوه ونشروه، واقتفوا آثار نبيهم المصطفى فيما بين لهم واتبعوه على ذلك ووازرؤوه وعظموه وعزروه ونصروه، فرفع الله الذين أوتوا العلم درجات في فقه علوم كتابه، وفهم بيان نبيه

محمد ﷺ ومعلوم خطابه، فعلمهم وجوة استنباط الأحكام منه وردها إليه، وكيفية تأسيس قواعد الشرع وبناء أصوله والتفريع عليه.

ذلك بأنهم تضلّعوا من حفظ المنقول، حتى أدركوا شواذ الرواية، وتطلّعوا بفهم المعقول إلى أقصى نواذر الرواية، وتتبعوا إجماع المدلولات، وجميع المسموعات والأدلة، وسبروا ذلك على معيار العلم والتحقيق، فميزوا الصحيح عن السقيم وما فيه شذوذ وعلة، ثم بحثوا عند كل استدلال عن المعارض للدليل غاية البحث في جميع أدلة الشرع والملة، ثم جمعوا عند التعارض بالوجه الصحيح، بأوضح التوضيح، أو رجّعوا إلى الترجيح لأصح الوجوه، بأوضح الطرق بغاية التحرير والتنقيح، فثبتوا بذلك الجمع أدلة السمع على براهين العقول، وبنوا عليه فروع الشرع بحكم الاستدلال على مقتضى علم الأصول.

فعرفوا بذلك قواعد الدين والفقه فيه، وقرروه، وأحكموا تأصيله، وعلموا تفصيله، ففرعوه وفصلوه وحرروه.

شعراً:

لقد أنزل القرآن بالحق والهدى      وبينه المختار للخلق في السنن  
فمن يرد التحقيق فليقف أثرهم      فقد عرفوا واستنبطوا منه كل فن

فاستقام بذلك أئمة الحق وولاة الأمر لما وفقهم الله، فعرفهم به فعرفوه وأبصروه، وأقاموا أحكامه في الخلق بالطوع والقهر، فأيدهم الله ونصرهم لما نصروه، ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ \* الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿[الحج: ٤٠ - ٤١]. فإنه يجب عليهم وعلى جميع المسلمين الإقامة والاستقامة على أحكام رب العالمين، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على مقتضى

قواعد الدين، على حسب القدر على مقتضى قدر الإمكان والتمكين، كما نصّ عليه في القرآن وبينه نيه ﷺ أتم بيان، في قوله ﷺ: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان».



وقد أطنب العلماء في الكلام على ذلك، وأصلوه وفرعوه وفصلوه، لكل واقعة في كل شأن، واشترطوا لجواز ذلك - فصلاً عن وجوبه - شروطاً، اقتضتها أدلة الشرع، واستنباط القرآن. منها: تحقق وقوعه على وجهه الجلي، بالخبر أو العيان، وكونه مجمعاً على شذوذه، أو شذوذ المخالف فيه، أو اعتقاد فاعله حال تعاطيه له أنه من العصيان، وأنه لا بد من الاطلاع على حكم ذلك، وعلم ما فيه من الأقوال، ومعرفة اختلافه باختلاف الأحوال والزمان والمكان، والخبر بما يؤول إليه الحال مع الإنكار، خوفاً من زيادة المنكر وإطالة الطغيان.

شعراً:

فمن قصده للأمر والنهي بالهدى	فيعلم حكم الله في كل واقعة
وما فيه إجماع ومختلف ولا	يزال على درسي وطول مطالعة
ويعلم ما يفضي به الحال بعده	لئلا يزيد الشر عند المنازعة



وأما عوام المسلمين؛ فالواجب عليهم إنكار ما عرفوه بالقلب والجنان، وأما العلماء خاصة فعليهم الإرشاد والبيان، والزجر الشديد باللسان، وإيضاح الدليل وإقامة البرهان، واستتباع المتبع المستمع على الاعتقاد والإيمان.

ثم على أئمة المسلمين وولاة الأمر تنفيذ ذلك على العموم بالقهر والإذعان،

ورددع المفسدين وقطع المعتدين بالقسر ولو بالقتال والطعان، وليس ذلك إلى الأحاد ولا إلى العلماء الأفراد في شيء من هذا الشأن:

فما نصحُ أهل العلم إلا لقائلٍ      لإرشادهم بدري المقال ويفهمُ  
وإلا فما معنى لإرشاد معرضٍ      عن [الحق] لا يضفي ولا يتعلمُ  
فإن لم يفده الدين والعقل رُشدَه      فإن عليه السيفَ بالحق يحكمُ

فإن القيام بالأمر العام على الأنام، وقهر الطغاة وردع البغاة والمجاهرين الباغين على العباد، يرجع إلى ولاية الإسلام، فعليهم الاجتهاد في إقامة الجهاد، وقتال الباغين على العباد، والساعين بالفساد، ورد الخارجين عن الطاعة إلى الانقياد، فنسأل الله أن يوفقهم بذلك، ويسلك بنا وبهم في الحق أحسن المسالك، ويصلح بهم أحوال المسلمين في جميع الممالك، ويميزهم أفضل الخزاء على ما هنالك.

\*\*\*

وبعدُ؛

فإنك إذا علمتَ جميع ما قدمته، وفهمتَ بذلك ما أصْلَتْه وفصلته وقسمته، تحققتَ أنه لا يتم الاستدلالُ بمطلق الآياتِ المذكورة في الذكر الحكيم، والآثار المشهورة عن النبي الكريم، على إقامة الحكم والتحكيم؛ إلا بعد مراعاة صحة السمع، والتحصيل والجمع، والتأصيل والتفريع على قواعد الشرع، على ما تقدم من المنهج المعلوم، بين أهل التحقيق في العلوم.

كما لا يصح لمر أخذَ بطرفٍ من الفروع، الرجوعُ إلى المنقول والمسموع، إلا على منهاج الوصول على علم الأصول.

\*\*\*

وإنه قد وصل إلينا كتاب كريم، محتو على خطاب قويم، أبهى من الدر النظيم، وأشهى من الرحيق الممزوج من تسنيم، كيف لا! وقد نضده قائله بنصوص الآيات البيّنات، وفصله ناظمه بفصوص البيّنات الواضحات، من الأخبار الواردة، وقصده - إن شاء الله - وجهه الله، والإرشاد إلى الصراط المستقيم.

وهو وإن لم يجر في استدلاله بها على ما تقدّم من التأسيس والتقسيم، بل حمل له على العموم، مع اختلاف الحكم والتحكيم، لاختلاف الواقع بالتأخير والتقديم، أو التخصيص أو التعميم، لكنّ جميع ذلك مقبول عندنا من حيث الإيثار والتسليم، مقابل بالإذعان والتعظيم، محمولة على ما فصله أهل العلوم، بالوجه المعلوم، ﴿وَقَوْلاً كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلَيْهِ﴾ [يوسف: ٧٦].

شعراً:

طريق الحق بالقرآن بآث	مبانيها بتبيين الرسول
وأضحت كالتّهار إذا تجل	وإجلاباً أضاءت كلّ ليل
فلا تحتاج إيضاحاً وكشفاً	فما احتاج النّهار إلى دليل

\*\*\*

وأما ما أورده صاحب الكتاب من الآيات والأخبار، وآثره من الآيات والآثار، فكل ذلك عندنا معروف، على ما هو المعروف في الأمر بالمعروف والانتهاز، والنهي عن المنكر على ما تقرر في الفقه في أحكام الإنكار، وذلك معلوم عند كل ذي علم واستبصار، مفهوم لكل ذي فكر واعتبار، مشهور بين أهل العلم كالشمس في رابعة النهار:

علوم الدين فينا وإيضاحات      وأعلام الهدى فينا مقيمة

محمود الأعمى الخادم للعلامة الخبيب عبد الرحمن بن عوف

وما نخشى ضللاً بعد نور      تغشانا وآيات عظيمة  
فمن يشهد فإن الحق أجل      ومن يجحد فذو عين سقيمة

\*\*\*

وأما ما أهده صاحب الكتاب من النصيحة، وأبداه لنا من المواعظ الصريحة، والإشارات الصحيحة؛ فحذّرنا من الغفلة والاعتذار، وأرشدنا إلى التذكر والاعتبار، وحوّثنا سوء العاقبة أو العقوبة في السكوت على الباطل وعدم الإنكار، وعدم المساعدة على زجر أهل المعاندة، والإصرار على هتك حرمة المسلمين بالضرر والإضرار، فجزاه الله خيراً من ناصح، وأثابه على قصده وعمله الصالح، فقد ورد: «ما أهدى المؤمن لأحبه أفضل من كلمة حكيمة، يزيده الله بها هدى أو يرده عن ردى»، ونحن إن شاء الله للنصح من القابلين، وبه على تفصيله المتقدم من القائلين، وبه عالمون، وعليه بتوفيق الله عاملون:

نرى الحق والمعروف ديناً ومذهباً      وننصره بالفعل والقول واليد  
ونسلم أقوال النصيحة والهدى      ونقل وخه الحق من كل مرشد  
ونصدع بالإنكار في كل مكبر      وتبع شرع الهاشمي محمد

\*\*\*

وأما ما عرض به صاحب الكتاب إلى عرض جهتنا، وأطال به عرض وجهتنا، وذكر ظهور الفواحش وانتشار المنكرات بها، وتماذي أهلها على النظام، فاتصلت الضرورة والمضرات بسببها، فالعهدة عليه فيما قال، وإليه العمدة فيما نقله من هذه الأحوال.

وأما نسبته إلينا عدم الإنكار لحق الدين، والسكون منا على السكوت والإقرار للمفسدين؛ ثم تعويله علينا في القيام بما يرفع الفساد، والنهوض بما يدفع أهل العناد،



والإصرار على الإضرار!، فلمعري إنا لا نزكي أنفسنا، فإله أعلم بمن اتقى، ولكننا بدين الحق المعلوم، ونأمر بالمعروف، وننهى عن المنكر بما نستطيع، على ما تقرر في علم الأحكام، المعروف بين أهل المعرفة والعلوم.

ونرى أن ذلك من فروض الدين، ومن أفضل أعمال المتقين، ونعتقد أن الإقدام على ذلك، عند وضوح مقتضيه، عنوان اليقين، وعلامة على الثقة برب العالمين.

فما نرى منكراً إلا وأكرناه، ولا جاهلاً إلا وأرشدناه، متبعين في ذلك أقوال العلماء المهتدين، ومقتفين به آثار الشيوخ المرشدين في علوم الدين، وذلك حسب ما نستطيع على قدر الإمكان ومقدار التمكين، في الإقبال والقبول من المسلمين.

إلى الحق ندعو الخلق بالعلم والهدى	ونسلك فيما نابا مسلك التقوى
ومن قول بارينا وقول رسولك	وتقرير أهل العلم نقتبس الفتوى
فنعرف في المعروف معروف دي اهدى	ونكر بالحق المناكير والأهوا

\*\*\*

وأما ما أشار به إلينا صاحب الكتاب، بغضون كلامه، ودل علينا به في غضون كلامه، ونسبته إلينا مجاورة المفسدين ومجاورتهم، ومواكلة المعتدين ومجالستهم، وأن حكم الشرع قاض بمنايذة هؤلاء، وسد الذريعة على اللزوم، ومهاجرتهم على العموم. فجزمه بذلك الحكم وعمومه، ووجوبه ولزومه، لعل ما أحاط به علمه، وأدركه فهمه، وإلا فإن تفصيله معلوم عند أهل العلوم، وحكمه مقسوم على اختلاف الأحوال في الإلزام واللزوم.

فقد يختلف ذلك باختلاف الرجال، ويفترق الحكم بتفريق أهل العلم بحسب القصد في الأقوال والأفعال، فربما اشتبهت المداراة التي هي رأس العقل بالمداينة،

نحصر الأعمال الكاملة لعلامة الخبيب عبد الرحمن بن محمد

والرفق الذين يزين الحق بالملاينة، أو حسن الخلق بالمداينة!. والقول الفصل مع أهل الخير في ذلك، أنه ليس الخبر كالمعاينة.

ولعمري إن نسبته إلينا ذلك على الإطلاق غير لائقة، وبته الحكم بذلك كذلك طريقة غير موافقة، وما استدل به في ذلك العموم من المعلوم فدلالته غير مطابقة<sup>(١)</sup>.  
شعراً:

مقاصد أهل الخير تظهر بالسبك	فلا يستقيم الحكم فيها على الشك
وما ضرَّ أهل الصيد صحبة كلهم	وما شان أهل الدين قرب أولي الشرك
وقد زين البستان تسميد أرضه	وقد ينصر الدين المصدق بالإفك

\*\*\*

وأما ما رواه صاحب الكتاب، من حكايات الولاة المتقدمين، وحكاية من رعايات الرعاة الناصحين، في قيامهم بنصر الدين، ونهوضهم برده المعتدين، وإزالة فساد المفسدين؛ ثم ندبنا إلى القيام بذلك، واتباع أولئك في تلك المسالك، وأنه من مهمات الدين، وعلامات اليقين.

فقد أعلمناه بما قدمناه فيما علمناه، أن ذلك وظيفة ولاة المسلمين، وليس ذلك إلى الأحاد، ولا يجوز أن يقوم به الأفراد، ولا ينبغي أن يفتح بأبه إلا بعد كمال الاستعداد بعدة الجهاد، لما في العجلة إلى ذلك من تهيج الفتن وانبعاث الإنكار واتصال الضعف والأحقاد، وزيادة الفساد، مع الافتئات على ولاة الأمر بهذا الاستبداد، فإن حضر موت مغلاف من مغاليف اليمن، وبها صاحب الأمر قائم إلى هذا الزمن، فالأمر إليه في هذه البلاد، والعهد عليه في إزالة ما بها من الفساد.

(١) في الأصل: (مطلقة). ولكن السياق يقتضي أن تكون الكلمة (مطابقة)؛ لأن الدلالات عند الأصوليين ثلاث: مطابقة، وتضمن، والتزام، وأيضاً فالسجعة تقتضي ذلك أيضاً (مصحح).

شعراً:

نقولُ بقول الحقِّ في كلِّ محضِرٍ      ونعملُ بالتحقيق في الشرِّ والجهرِ  
وليس لنا نصبُ القتالِ وفتحُه      فذلك ملزومٌ به صاحبُ الأمرِ  
وما نحن إلا عصبَةُ العلم والهدى      نعايِذُ أهل الأمرِ بالحقِّ والنصرِ

\*\*\*

وأما ما صرح به صاحبُ الكتابِ وأفصح به على سبيل النضح والإرشاد،  
من لزوم الهجرة من البلاد، والخروج منها بالأهل والأولاد! وما زعم أن ذلك من  
الواجبِ علينا، إن لم نقدر على رفع الفساد، وأن مساكنةَ المفسدين تدل على ضعف  
اليقين، وعدم الثقة برَبِّ العالمين.

فإطلاقُه هذا الحكمَ على التعميم، لا يستقيم على المنهج القويم، ولا يطابق خطَّ  
صوابِ الشرع المستقيم. فلو قيّد ذلك بمن دانَ لأهل الباطل وهان، وخضع تحت  
عتو المكر واستكان، ولم يستطع أن يدين بالحق ولا يدان.

وأما نحن - بحمد الله - في خصوصنا بالحقِّ ظاهرين، ولأهله مظاهرين، لم  
يضرنا في الدين كيد المفسدين، ولم يصدنا عن إقامة ما علينا تعدي المعتدين، ولنا العزة  
بالله وبرسوله وبالمؤمنين. فأما ما وراء الدين من الأموال والعروض والأغراض، فما  
في السماح به والإعراض عنه عارٌّ، ولا نقصٌ في الدين، بل هو أفضل المقاصد. وأما  
ما وراء ذلك الخُصوص من العموم والحكم العام، فذلك كما تقدم إلى الحكم، وولاية  
الإسلام، على ما تقرر في علم الأحكام:

نقيمُ بوادينا وندعو إلى الهدى      ونجهرُ بالقول الصَّريح ونرشِدُ  
وليس إلينا قهرٌ كلِّ معانِدٍ      ولا جبرٌ من للحقِّ في الحقِّ يجحدُ

تجميع الأعمى الكد منه لنعلمه الحبيب عند الرحمن بسمه

فذاك إلى الوالي ونحن لنضجِه وإرشاده بالحق نسمى ونقصدُ



وما استبشعه صاحب الكتاب، واستشنع واعتقد أنه ترتب على هذه الأسباب، من تغاور الفتن الهائلة على جهتنا، وتواتر السيول المضرة السائلة على عرض بقعتنا، وتتابع الغارات المعيرات على أموال عشيرتنا وأهل عثرتنا.

فذلك كله إلى الله حكمه، وعند الله علمه، وليس لنا فيه عتاب ولا ملام، ولا لنا فيه اختيار ولا كلام، والله سبحانه وتعالى قد يتلى بعض عباده للاختبار أو لاختيار، فيبلغهم درجات العلى بما نالهم من الشرور والأشرار، ويشيهم إذا رجعوا إليه بالاذكار والاعتبار، والصبر والاصطبار.

وقد يكون ذلك عذاباً لمن شاء من الصغار والكفار، فيذيقهم عذاباً دون العذاب لعلمهم يرجعون إليه سبحانه بالتوبة والاستغفار. فإن ذلك يختلف باختلاف العباد. ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٤]، ﴿قُلْ يَفْضَلُ اللَّهُ وَرَحْمَتَهُ، فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [يوس ٥٨]. وإذا ﴿أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَهْتَدُونَ﴾ [الفرقة ١٥٦ - ١٥٧]، ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِنَّ رِجْسَهُمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ ﴿أُولَئِكَ يَرْوُونَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٥ - ١٢٦].



فنسأل الله كمال اليقين، والثبات في الدين، وأن يحفظنا بما حفظنا به عباده الصالحين، ويوفقنا لطاعته في كل حين، ويحشرنا في حزنه وصفوة عباده المصلحين، وأن يفعل

جميع ذلك بنا وأولادنا وإخواننا وأحبابنا في الدين، من المؤمنين وجميع المسلمين.

وهذا آخر ما تيسر من الجواب، والله أعلم بالصواب، وما المراد من هذا الجواب، والمقصود من هذا الخطاب، إلا بيان المَعذرة الواضحة عند أولي الألباب، المقبولة عند أهل المعرفة العارفين بالسنة والكتاب، وإزالة ما عساه أن يقع وهم أو شك أو ظن أو ارتياب، فيصفي اعتقاد كل معتقد من الأصحاب والأحباب، ويطفىء عناد كل مُعَادٍ منتقِدٍ مرتابٍ، فقد ورد: «المؤمن كثير بأخيه»، أي: في التناصُر على الحق والتعاصُد، يحفظه من ورائه، ويدفع عنه غيبة المغتاب، وعداوة الحاسد، والمؤمنون في توادهم وتناصرهم على الحق كالجسد الواحد.

\*\*\*

فلا يسمع المؤمن أن يسمع في أخيه الملام، إلا عند قيام الحجة، ولا يحكم عليه بمقتضى الظن والأوهام، بل بعد اتضح المحجة. فقد قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا

أَجْتَبُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ إِنَّكُم بِمَقْصَدِ الظَّنِّ إِنَّمَا﴾ الآية [الحجرات. ١٢].

وقال ﷺ: «إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث»، رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة. وروى الترمذي عن ابن عمر: أن النبي ﷺ صعد المنبر، فنادى بصوت رفيع، فقال: «يا معشر من أسلم بلسانه ولم يفض الإيمان إلى قلبه، لا توقفوا المسلمين ولا تعيروهم، ولا تتبعوا عوراتهم، فإن من يتبع عورة أخيه يتبع الله عورته، ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو في رحله».

وروى الإمام أحمد، وأبوداود، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «حسن الظن من حسن العبادة».

\*\*\*

فينبغي لكل مسلم أن يعلم حرمة المسلم عند الله، ويحسن الظن به، ويلتمس له المعاذير، فإن ذلك مما يحبه الله. فقد ورد: «لا أحد أحب إليه العذر من الله»، وخصوصاً في هذا الزمان الذي غلب فيه الجهل والهرج، وعدم الجري على النظام والمشي على عوج، فاشتبهت الأحوال، والتبست المقاصد والأفعال، وصار الإسلام غريباً، والمعروف منكراً، والمنكر معروفاً، وكتاب الله إنما يتلى كالأسفار، وشاع هذا الحال وعم البلدان والأمصار، واتسع وذاع في جميع الأقطار.

وقال المؤمنون: ﴿هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ [الأحزاب: ٢٢]، فإنه ﷺ قد أحبر بوقوع هذه الخصال، وأنذر بظهور الفتن واندراس رسوم الدين، وإن ذلك لا يزال على الاتصال، إلى ظهور الآيات الكبرى كالصخري<sup>(١)</sup> والمهدي والدجال، وذلك حكم الله القهري في بلاده، الحاري على عباده.



فهذا أمره الذي عليه مدار الإسلام، وذاك فهمه الذي يجب الرضا به والإذعان له والاحتكام، فقلوه الحق وله الملك، وهو عالم العيب والشهادة، وإليه يرجع الأمر كله، ويده عقده وحله، لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون، وهو الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى مقتضاه وحقه، وهو السميع البصير، العليم الخبير، نعم المولى ونعم النصير، فعبدّه به في بهجة ونور، وضياء وسرور، فلا نعيم إلا شهوده وقربه، ولا عذاب إلا بعده وحجبه، ﴿قُلْ يَفْضَلِ اللَّهُ وَرَحْمَتُهُ فِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [يونس: ٥٨]، من علوم وأعمال، ومقاصد وآمال، ﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [آل عمران: ١٧٠] ويستبشرون، ﴿لَا يَخْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَلَقَّيْنَهُمْ

(١) كذا في الأصل، ولعله يقصد السمياني، لانتسابه إلى أبي سفيان صخر بن حرب (مصحح).

الْمَلَأْتِكُمْ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿[الأنبياء: ١٠٣].

\*\*\*

فأما الدنيا؛ فهي أقل أن يهتم بشأنها ذو بصيرة، أو يظلم دخانها في حقيقة منيرة، كيف! وقد جاء: «إن الله لم ينظر إليها منذ خلقها»، وإنها عَرَضٌ حاضر، يأكل منها البر والفاجر، وقد يساوي المؤمن غيره فيها من الحيوانات في المأكَل والمشرب والمنكح، حتى الكلب والكافر! ففي جمعها كل بلاء وعناء، وفي لذاتها وشهواتها ظلمات القلوب، ومشاركة كل ديني أو دني.

وقد يستعبد أهلها حجراً لا يضر ولا ينفع، فيصير عندهم أرفع وأسنى، وغاية ساعيتها الموت، وجامعها التفرقة والفوت، ولو اجتمع شرورها وأشرارها على عبد لم يبلغوا فيه إلا ما يبلغه الموت، الذي ليس له دافع ولا عذر منه ولا مانع، فالعجب كل العجب ممن يخشى القتل دون المنية، ويخاف الفقر وهو واقع بالموت، فيذهب نفسه وماله بالكلية.

\*\*\*

فليعرف الموفق حاله قبل حلول رسمه، وذهاب نفسه، وليتأمل الزيادة والنقص في دينه ما بين يومه وأمه، وليعلم أن كمال ما به حياة قلبه وقربه، معرفة ربه، وليخش من اتباع الشهوات، وتمادي الغفلات، أن يقسى قلبه ويموت، ويتلاشى نوره ويفوت، فليكثر ذكر ربه في كل حين، ويذكر بذكر الله نفسه ليستقيم على خصال الدين، ويمتلئ بالخشية واليقين، ليحيا حياة طيبة، عزيزاً بالله ورسوله والمؤمنين، ويعود إلى الله راضياً مرضياً في زمرة المتقين: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ \* الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ \* لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

وَفِي الْأَجْرِ ﴿ [بوس ٦٢ - ٦٤]. ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّكَ  
رَبَّنَا لَعَمْرُؤُ شَكُورٌ \* الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِن فَضْلِهِ لَا يَمَسُّ فِيهَا نَجَسٌ وَلَا يَمَسُّ فِيهَا  
لُغُوبٌ ﴾ [فاطر: ٣٤ - ٣٥].

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه، وأتباعه وحزبه،

وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين،

انتهى ليلة الثلاثاء الخامسة من شهر جمادى الأولى

سنة ١١٣٦ ست وثلاثين ومئة وألف<sup>(١)</sup>.



(١) جاء في حاشية الأصل: «وكان الفراغ من نقل هذا الكتاب في ضحى يوم الخميس الموافق ٤  
شهر ربيع الآخر من عام ١٣٦٥ خمس وستين وثلاثمئة وألف».



(۲)

فوائد ومسائل شتی



## (١) فائدة

### [الحجة بالدليل لا بالفهم]

عن سيدنا الإمام الحبيب عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن الفقيه محمد علوي، مما نقله عنه سيدنا الحبيب حامد ابن الشيخ عمر حامد باعلوي نفعنا الله بهم. قال: «فهم العلماء بعضهم بعضاً، لا يكون حجة على بعضهم، إنما الحجة بالعلم والدليل»، انتهى.

## (٢) فائدة

### [في صلاة الحفظ في جميع الأمور وكفاية جميع الشرور]

الحمد لله وفي بعض مكاتبات سيدي الإمام عبد الرحمن بن عبد الله، نفع الله به: «صلاة الحفظ في جميع الأمور، وكفاية جميع الشرور:

يصلي أربع ركعات بتشهد واحد، بنية الحفظ في جميع الأمور، وكفاية جميع الشرور، وتكون بعد العشاء، وإن فعلت مرة ثانية بعد الشروق فهو أحسن.

يقرأ في الأولى بعد الفاتحة: أول سورة البقرة إلى ﴿الْمُفْلِحُونَ﴾، و﴿وَالْهَكَزْإِلَهِ وَحِيدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ﴾ [البقرة: ١٦٣]. وفي ثاني ركعة، بعد الفاتحة: آية الكرسي. وفي ثالث ركعة: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ٢٨٤] إلى آخر سورة البقرة. وفي الرابعة: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١]، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ [الفلق: ١]، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ [الناس: ١].

هذه الصلاة.

وبعد السلام يدعو هذه الدعوات: «يا من يجيب المضطر إذا دعاه، ويكشف السوء، يا غياث المستغيثين، أغثنا، أغثنا، يا من بيده ملكوت كل شيء، وإليه يرجع الأمر كله، يا جار المستجيرين، أجرنا من كشف سترك، ومن نسيان ذكرك، والابصراف عن شكرك، لا إله إلا أنت، سبحانك إني كنت من الظالمين [ثلاث مرات]، ربنا ظلمنا أنفسنا، وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين.

نسألك بحق محمد وآل محمد، أن تصلي وتسلم عليه، وأن تحفظنا في جميع الأمور، وتكفينا جميع الأشرار والشرور، إنك على كل شيء قدير».

### (٣) فوائد

#### [تتعلق بفاتحة الكتاب]

فائدة أولى: للفاتحة خمسة وعشرون اسماً. منها: فاتحة الكتاب، وفاتحة القرآن، وأم القرآن، وأم الكتاب؛ لأنها أصل جميع القرآن والكافية، لأنها وافية بجميع العلوم وكافية عن غيرها، ولا شيء يكمي عنها ومنها: سورة الحمد، وسورة الشكر، وسورة الصلاة؛ لأنها لا تصح إلا بها. ومنها: سورة الرقية، والشفاء، والشافية؛ لأنها شفاء من كل علة، ورقية لكل وجع، والله أعلم.

فائدة ثانية: جميع الدين في الفاتحة، وجميع القرآن بيان لها، وجميع الأحاديث بيان وشرح للقرآن، وجميع كتب العلماء وكلامهم بيان وشرح للأحاديث، فيرجع الكل إلى الفاتحة؛ ولذلك تسمى الأساس.

فائدة ثالثة: أوجب الله قراءة الفاتحة في كل ركعة؛ لأنها جمعت الأمر كله، فإذا قرأها العبد في صلاته فقد عبد الله بالدين كله، والعلم كله.

فائدة رابعة: ورد في الحديث: أن الفاتحة أفضل السور، وأنها شفاء من كل علة، وأنها شفاء من السم، وأنها لما قرئت له، من قرأها بقصد شيء يحصل له.

**فائدة خامسة:** ينبغي للمؤمن أن يجعل الفاتحة ورده وذكره، وعلمه وعمله، لذلك فإذا قرأ أولها يقول: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، بقصد: أترع وأتحصن بالله من الشيطان وضره وشره. ثم يقرأ من أول الفاتحة إلى ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾، بقصد: أتحصن وأترع وأتبرك وأستعين وأحصل مطلوبي باسم الله، وبرحمة الله؛ لأنه الرحمن الرحيم. والحمد والشكر له؛ لأن كل مقصود لا يحصل إلا بفضلته ورحمته، يقرأ هذا (عشر مرات أو مئة).

ثم يقول: يا ﴿مَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ﴾ ﴿إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (عشر أو مئة)، ويقصد الطلب من مالك الملك، والعطاء والجزاء، أن يجعله من عباده الصالحين في كل حين، ويعينه على كل خير، وعلى مقصوده في قلبه.

ثم يقرأ ﴿تَقْدِماً لِمَنْزِلَةِ النَّسِيمِ﴾ إلى آخرها، ويطلب من الله أن يهديه الطريق المستقيمة في الدين والدنيا، وفي الأمر الذي يقصده في قلبه، وأن يهديه طريق الذين أنعم عليهم من السبيل والصديقين والشهداء والصالحين، لا طريق الذين غضب عليهم من الكفار والفجار، ولا طريق ﴿الْمُكَائِلِينَ﴾ من العاملين. آمين، ومعناه: يا رب استجب لنا دعائنا. انتهى. قاله وكتبه عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن الفقيه محمد، عفا الله عنه.

نقلته من خط الشيخ محمد بن عبد الله بأسودان، وهو نقله من خط والده، وهو نقله من خط الحبيب طاهر بن الحسين بن طاهر باعلوي، وهو نقله من خط الشيخ عبد الرحمن بن أحمد باوزير، وهو نقله من خط سيدنا الحبيب عبد الرحمن بن عبد الله المذكور، نفع الله بالجميع. كتب ذلك الفقير إلى الله علي بن عبد الله بن الحسين ابن الشيخ شهاب الدين، عفا الله عنه.

أصلي ومعناه يا رب استجب لنا دعائنا أنتي قال  
 وكتبه عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن الفقيه محمد بن عبد الله بن  
 نقله من خط الشيخ محمد بن عبد الله بن أسودان وهو نقله  
 من خط والده وهو نقله من خط الجيب طاهر بن الحسين طاهر بن أحمد  
 وهو نقله من خط الشيخ عبد الرحمن بن أحمد بن زبير وهو نقله من  
 خط أحمد بن الجيب عبد الرحمن بن عبد الله المذكور يقع له بالجميع

كتبه كذا الفقيه عبد الله

غياث الدين محمد بن

أحمد بن محمد بن

عبد الله

٥

### (٤) مسألة في الطهارة

[في تطهير الأنية المتنجسة بإيراد الماء الطهور]

سُئِلَ سيدنا الإمام العلامة المحقق عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن الفقيه محمد باعلوي:

مسألة: هل يشترط في غسل الإناء المتنجس، إذا ورد عليه طهور، الإدارة فوراً، أو لا يشترط، حتى لو أُورِدَ عليه طهور فلم يعمه، فأدارة عليه بعد يوم مثلاً، طهر؟ أفتونا مأجورين.

الجواب والله الموفق للصواب:

قال في «التحفة» [٣٢٠ / ١]: «إن الأرض إذا لم تشرب ما تحست به، لا بد من إزالة عينه قبل صب الماء القليل عليها، كما لو كان في إناء، وهو المعتمد»، هذا عبارة الشيخ في «التحفة». ثم قال: «[وإفتاء بعضهم بخلاف]<sup>(١)</sup> ذلك توهماً من بعض العبارات غير صحيح، ونقل أقوال الأئمة رضي الله عنهم في ذلك، إلا أنه قال في ذكر المسألة [٣٢٢ / ١]: «وأنه يتعين في نحو الدم إذا أريد غسله، بالصب عليه في جفة مثلاً، والماء قليل، إزالة عينه، وإلا تنحس الماء بها بعد استقراره معها فيها»، انتهى...<sup>(٢)</sup> المعتمد أنه يشترط لعملها ردّ نحو الإناء بالإدارة، خلّوه عن غير...<sup>(٣)</sup> وأنه لا يشترط التوريد. وسواء كان الإناء متنجساً كله أو بعضه.

وما أشار إليه بما مر أول الطهارة واضح في ذلك. وهو قوله [٨٩ / ١]: «[وبه يعلم]<sup>(٤)</sup> أن الوارد القليل لا ينجس بملاقاة النجاسة. وقولهم: أن الإناء يطهر حالاً بإدارة ماء على جوانبه، أي: ولو بعد أن مكث الماء فيه مدة قبل

(١) بياض في الأصل بسبب الأرضة، والتميم من «التحفة».

(٢) بياض في الأصل بسبب الأرضة.

الإدارة، على ما جزم به غير واحد، أخذاً من كلامهم. أي: لأن إيراده منع تنجسه بالملاقاة، فلا يضر تأخير الإدارة عنها. محلّهما في وارد على حكمية أو عينية، أزال جميع أوصافها، بخلاف ما لو ورد على عينية بقي بعض أوصافها، كنقطة دم، أو ماء متنجس ولم يبلغهما. أي: القلتين. ثم رأيت الأسنوي وغيره، صرحوا بذلك، فما في «الجواهر» وغيرها، من أنه لو صب ماء بإناء فيه نجس مائع، ولم يتغير به؛ طهر بالإدارة؛ ضعيف، انتهى. فتأمل ذلك، تعلم منه أن المعتمد عليه.

نقلته<sup>(١)</sup> حرفاً بحرف من خط سيدي الحبيب الإمام عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن الفقيه محمد باعلوي، نفع الله بهم.

### (٥) فائدة

#### [في ترك الوسوسة في المعفوات]

قال سيدنا الحبيب الإمام عبد الرحمن بن عبد الله ابن الفقيه باعلوي في بعض مكاتباته: «كل ما غلب تنجسه طاهر، ما لم يتحقق بالحس، فمن حكم بنجاسة ذلك، فقد افترى على الله كذباً. قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ﴾، الآية [الإسراء: ٣٦]. ومن الورع: ترك الورع في بعض ذلك، كثياب الصبيان، وضرع الشاة التي تربض في الجاسات، والبر الذي يداس عليه. فمن تورع في شيء من ذلك، فقد خالف السنة. الله الله سيدي، الحذر الحذر الوسواس، فإنه يغير القلب، ويضر في الدين، وقد يؤدي إلى الجنون». انتهى من كلام سيدنا الحبيب عبد الرحمن، نفع الله به وبعلمه وسلفه.

(١) القائل هو تلميذه الشيخ عبد الرحمن باوزير.



## (٦) مكاتبة

من سيدنا الإمام الحبيب عبد الرحمن بلفقيه  
للشيخ عبد الرحمن بن أحمد باوزير

«الحمد لله، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

من الفقير إلى الله عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن الفقيه محمد باعلوي.

إلى الجناب الأجل الأكرم، المعلم الشيخ عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الرحمن بن  
محمد باوزير، سلمه الله. وحضه بجريل السلام.

وقد جوبنا عليكم، حيث أنا فقدنا الورقة التي أرسلتوها، وقد...<sup>(١)</sup> ذكرتم  
من أجل الحبيب حفظه الله تعالى، واعتناه بنا، وسؤاله عنا، فجزاه الله عنا كل خير.  
فذلك الظن فيه؛ لأنني صرت وحيداً في البلد، غريباً، عاجزاً في جميع الأمور،  
ولكن الله لطيف. وما ذكرتم من أجل قول محروس: إنا سألنا...<sup>(٢)</sup> الكتب الذي  
عندكم، فما طلبنا ولا سألنا. وما قلنا له إلا: إن المعلم عبد الرحمن انقطعت منا كتبه،  
ولا عاد دخل للزيارة، فكأنه غلط، والكتب مطروحة، إن أردتوهن أو غيرهن، فما  
قصداً إلا النفع.

وذكرتم من جهة القاضي والنائب ومتولي الأيتام: من يوليه؟

فالجواب: يوليه المطاع في تلك الناحية، بحيث إنه إذا صتم على مراده؛ رجع  
إليه مخالفوه أو أكثرهم.

(١) بياض بسبب الأرضة.

(٢) بياض بسبب الأرضة.

وقد سأل الفقيه عبد الرحمن بن عمر بن أحمد بن عمر العمودي، الشيخ ابن حجر، عن المطاع؛ هل هو بقهر السيف؟ أو بالاعتقاد؟ أو بالإجلال والاحترام؟

فقال: بالسيف، كما في بلدان الكثير التي كانت به، وعن ولاء الاعتقاد كما في بلدان سلف آل العمودي، أو بالإجلال كما في الرِّباطات والزوايا. فإن كان المطاع هناك جماعة، اجتمع من تيسر اجتماعه من العلماء والصلحاء.

فجوابُ الشيخ ابن حجر وسؤال العمودي موجودان بخطهما، في جملة «فتاوى» عند السيد شيخ [بن] مصطفى. وقد سألتني السيد علوي بن طه، فعرفته بذلك كله، وأن الحبيب الشيخ أحمد: مطاعٌ في جميع باطنة حضرموت، باعتقاد الجند فيه، وما للسلطان إلا الاسم؛ لأنه منقادٌ للشيخ الحبيب، وتابعه.

وكذلك السيد عيدروس، وابن يمان، إنما لأجل الاحتياط، وإلا فهم تابعون للحبيب في الباطنة، إلا إن كان في الجبال، والسلام»

### [٧] صورةُ إلباسِ

من الحبيب عبد الرحمن للشيخ باوزير

وهذا صورةُ إلباسٍ من سيدنا الإمام العارف بالله، الوجه عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد ابن الفقيه محمد باعلوي، لمحبه وتلميذه، الفقير الشيخ عبد الرحمن ابن أحمد باوزير:

«الحمد لله الذي منَّ علينا بالاتصال بأهل الإيصال، ووفقنا لسنة نبيه وحبيبه قدوة أهل الولاية والكمال، ﷺ وعلى آله وصحبه والتابعين له في النية والأقوال والأفعال.

وبعد؛ فقد ألبسني سيدي وشيخي العلامة، الحبر الفهامة، عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد ابن الفقيه محمد باعلوي، الخرقة الشريفة العلوية السنية، كما لبسها

عن أبيه بسنده، وعن سيدنا عبد الله بن علوي الحداد، وغيرهما من الأئمة، يعسر حصرهم، نفعا الله بهم. وكان ذلك أول جماد أول سنة ١١٥٤.

وقد لبستُ من سيدي الحبيب الصفي، الجمال محمد بن طالب ابن الشيخ حمزة، في ربيع الثاني سنة ١١٥٤، كما لبسها من سيدنا سالم بن الشيخ شيخان، عن أبيه، عن جده الشيخ الحبيب الحسين، عن أبيه شيخنا الشيخ أبي بكر بن سالم.

ولبستها أيضاً، من سيدي العلامة الصفي محمد بن زين بن سميط علوي، في قبة سيدنا الشيخ الكبير أبي بكر بن سالم، بعد صلاة العصر، لعله تاسع عشر جماد الآخر، سنة ١١٥٤؛ كما لبسها عن سيدنا الإمام عبد الله بن علوي الحداد. وعن السيدين الصفيين: أحمد بن زين الحبشي، وعمر بن الحامد علوي، كما لبسها عن سيدنا عبد الله بن علوي الحداد، المذكور.

والبني سيدي وشيخي الحبيب الصفي، سالم ابن سيدنا عمر بن الحامد ابن الشيخ أبي بكر بن سالم، مرات متعددة، كما لبس عن جملة من المشايخ الكبار. منهم سيدنا الشيخ عمر ابن الشيخ حسين، وسيدنا الشيخ علي ابن الشيخ محسن، وسيدنا الشيخ علي بن عبد الله ابن الشيخ أبي بكر بن سالم، وسيدنا الإمام عبد الله بن علوي الحداد، بأسانيدهم المشهورة، نفعي الله بهم آمين.

والبني أيضاً سيدي العلامة المنور، الحامد ابن سيدنا عمر بن حامد باعلوي، كما لبسها عن أبيه، وذلك آخر شعبان سنة ١١٥٤.

والبني السيد الأنور، علي بن محمد بن عبد الله الصليبية العيدروس، والسيد الحبيب إسماعيل ابن الشيخ أحمد العيدروس، مرات.

والبني الشيخ الفاضل المنور، محمد بن ياسين باقيس الدوعني، ببندر الشحر، وذلك حين رجوعي إليه من الحرمين الشريفين، في جمادى الآخر من سنة ١١٤٣.

وأحاز لي في كتب سيدنا الشيخ أبي بكر بن سالم، وسيدي عبد الله الحداد، وفي جميع مروياته. كما لبس وأخذ من سيدنا العارف بالله عبد الله بن علوي الحداد، وعن الشيخ العارف الولي علي باراس، كلاهما لبسا وأخذًا عن السيد الكبير العارف بالله عمر بن عبد الرحمن العطاس، عن الحبيب الشيخ الإمام الحسين ابن الشيخ القطب الكبير أبي بكر بن سالم.

كتبه أحمد عثمان

### (٨) فائدة

«وهذا ورد الإمام عبد الرحمن بن عبد الله بلفقيه  
الترميمي الحضرمي، نفع الله بعلومه، آمين»

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ \* الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ \* تِلْكَ يَوْمَ الْاٰزِمِ \* اِيَّاكَ نَقْبُذُ  
وَإِيَّاكَ نَسْتَعِيذُ \* اَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ \* صِرَاطَ الَّذِي اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوْبِ  
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: ٢ - ٧].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿اَلَمْ \* ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيْهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِيْنَ \* الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِالْغَيْْبِ وَيُقِيمُوْنَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا  
رَزَقْنَهُمْ يُنْفِقُوْنَ \* وَالَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ وَمَا اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَيَاْ اٰخِرَةَ هُمْ يُوقِنُوْنَ \* اُوْلٰئِكَ عَلَى  
هُدًى مِّنْ رَبِّهِمْ وَأُوْلٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ﴾ [البقرة: ١ - ٥].

﴿وَاللَّهُمَّ اِنَّكَ وَاحِدٌ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيْمُ \* اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْاَرْضِ  
وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْعُلُوكِ الَّتِي تَجْرِيْ فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا اَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ  
مِنْ مَّاءٍ فَاَنْجَا بِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيْهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ  
الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ لَا يَسْتَوِي الْقَوْمُ يَعْبُدُوْنَ﴾ [الفرقة: ١٦٣ - ١٦٤].

اللهم إني أقدم بين يدي كل نفس، ولمحة، ولحظة، وطرفة يطرف بها أهل  
السموات والأرض، وكل شيء في علمك كائن أو قد كان، أقدم إليك بين يدي ذلك  
كله: ﴿الله لا إله إلا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الأرض  
من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه، يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من  
علمه إلا بما شاء وسع كرسيه السموات والأرض ولا يئوده حفظهما وهو العلي العظيم \*  
لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطغوت ويؤمن بالله فقد  
استمسك بالعمود الوثيق لا انفصام لها والله سميع عليم \* الله ولي الذين آمنوا يخرجهم  
من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم الطغوت يخرجونهم من النور إلى  
الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴿ [البقرة: ٢٥٥ - ٢٥٧].

﴿الله ما في السموات وما في الأرض وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به  
الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير \* آمن الرسول بما أنزل  
إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله  
وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير \* لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لها  
ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا  
إصراً كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به وأعف عنا واغفر لنا  
وأرحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين ﴿ [البقرة: ٢٨٤ - ٢٨٦].

﴿شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قايماً بالعدل لا إله إلا هو العزيز  
الحكيم ﴿ [آل عمران: ١٨]. ﴿إن الذين عند الله بالإسلام ﴿ [آل عمران: ١٩].

﴿قل اللهم ملك الملك توفي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وترزق  
من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير \* تولج الليل في النهار وتولج  
النهار في الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي وترزق من تشاء بغير

حِكَايَةٍ ﴿[آل عمران: ٢٦ - ٢٧]، ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَيْثُ وَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٥٤].

﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ \* وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف: ٥٥ - ٥٦].

﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ \* وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَخْلُقْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُن لَّهُ وَفِي مِّنَ الدَّلِيلِ وَكَثْرَةُ تَكْبِيرًا﴾ [الإسراء: ١١٠ - ١١١]؛ الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر.

#### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالصَّافَاتِ صَفًا﴾ \* فَالزَّجَرَاتِ زَجْرًا﴾ \* فَالْثَّلَاثِ ذِكْرًا﴾ \* إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ﴾ \* رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشْرِقِ﴾ \* إِنَّا رَبُّ السَّمَاءِ الدُّنْيَا بَرِيَّةُ الْكَوَاكِبِ﴾ \* وَحِفْظًا مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ﴾ \* لَا يَسْمَعُونَ إِلَى آلِهَا الْأَعْلَىٰ وَيُقَدِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ﴾ \* دُخُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾ \* إِلَّا مَن خِطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ﴾ \* فَاسْتَفْعِهِمْ أَهْمُ أَشَدُّ حَلْفًا أَمْ مَن حَلَفْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّن طِينٍ لَّازِبٍ﴾ [الصافات: ١ - ١١].

﴿يَمْشُرَ الْيَمِينَ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَعْدُوكُمْ إِلَّا يَسْلُطْنَ﴾ \* فَيَأْتِيءُ الْآلَ رَبُّكُمْ تَكْذِبًا﴾ [الرحمن: ٣٣ - ٣٤].

﴿لَوْ أَرَأَيْتَ هَٰذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَلِيعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ حَشَاةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ \* هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ \* هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ \* هُوَ

اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿[الحشر: ٢١ - ٢٤].﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ أَرَأَيْتَ إِنْ أَنُتِّعَ نَعْرًا مِّنَ الْجَنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا \* يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآتَايَهُ وَلَوْ شَرَكَ رَبَّنَا لَحَدَا \* وَأَنَّهُ تَمَلَّحَ جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا \* وَأَنَّهُ كَانَ يَفُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا﴾ [الجن: ١ - ٤]

\*\*\*

باسم الله، وبالله، ومن الله، وإلى الله، ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ [إبراهيم: ١٢]، آمنا بالله، تبنا إلى الله، فوضنا أمرا إلى الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله، ولا ملجأ ولا منجى من الله إلا إلى الله، حسبنا الله ونعم الوكيل، ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [١٢]، إِنَّ اللَّهَ بَلِّغُ أَمْرِهِ ﴿[الطلاق: ٣]، توكلنا على الله، والله أكبر، والله أكبر، والله أكبر، من جميع ما نخاف ونحذر.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَنَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧]، فاغفر لي وارحمني وتب عليّ إنك أنت التواب الرحيم. ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِن لَّنَا تَقْوَرٌ لَّنَا وَرَحْمَتَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]، فاغفر لنا يا غفار.

يا مَنْ وَسَعَتْ رَحْمَتُكَ كُلَّ شَيْءٍ، وَإِن لَّمْ نَكُنْ لِرَحْمَتِكَ أَهْلًا، أَنْتَ أَهْلٌ لَّنَا، فَارْحَمْنَا جَمِيعًا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ. يَا مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ، وَإِلَيْهِ يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ، أَجْرْنَا مِنْ جَمِيعِ الْأُمُورِ، وَمِنْ جَمِيعِ الشُّرُورِ، وَاكْفِنَا أَمْرَ أَعْدَائِنَا، بِقُدْرَتِكَ الَّتِي لَا يَقَابِلُهَا شَيْءٌ. يَا عَلِيَّ يَا عَظِيمَ، يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمَ، بِرَحْمَتِكَ نَسْتَغِيثُ، وَمِنْ عَذَابِكَ نَسْتَجِيرُ، أَصْلَحْ لَنَا شَأْنَنَا كُلَّهُ، وَلَا تَكُنْ لَنَا إِلَى أَنْفُسِنَا وَلَا إِلَى أَحَدٍ مِنْ خَلْقِكَ طَرَفَةٌ عَيْنٍ، وَاكْفِنَا شَرَّ أَعْدَائِنَا، وَالْمُؤْذِينَ وَالظَّالِمِينَ وَالْحَاسِدِينَ، فِي أُمُورِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

اللهم إنك قلت ادعوني استجب لكم، وإنك لا تخلف الميعاد. صدق الله وعده،  
ويضر عبده، وهزم الأحزاب وخذه. يا غياث المستغيثين أغثنِي، ويا جبار المستجيرين  
أجرني.

يا كافي من كل أحد، ولا يكفي منك أحد. يا أحد من لا أحد له.. يا سند من  
لا سند له، انقطع الرجاء إلا منك، وزال الطمع إلا فيك، نجنا مما نحن فيه، وأعنا  
على ما نحن عليه، مما نزل بنا، بحق وجهك الكريم، وجاء نبيك العظيم، نسألك فرجاً  
عاجلاً، ولطفاً شاملاً، وصبراً حميلاً، والعافية من كل بلية، يا أرحم الراحمين.

باسم الله بآبنا، تبارك حيطاننا، يس سَقَفنا، كهيعص كفايتنا، حمسق حمايتنا،  
﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [القرة: ١٣٧]. وسُتر العرش مسبُول علينا،  
وعينُ الله ناظرة إلينا، بحول الله لا يقدر علينا، ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ \* نَلْهُو قُرْءَانٌ مُجِيدٌ \*  
فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴿ [الروح: ٢٠ - ٢٢]. ﴿فَاللَّهُ خَيْرٌ حَفِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ [يوسف: ٦٤].

باسم الله على نفسي وديني، باسم الله على أهلي ومالي وأولادي، باسم الله على  
كل شيء أعطانيه ربي. باسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء  
وهو السميع العليم، تحصنت بالحي القيوم الذي لا يموت أبدأ ودفعت عني وعنهم  
كل سوء بلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

حسبي الله لديني، حسبي الله لدنياي، حسبي الله لمن غرني، حسبي الله لمن  
كاذني بسوء. حسبي الله وكفى، حسبي الله لمن دعا، ليس وراء الله ولا دون الله مُلتجأ.  
﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [المجادلة: ٢١]. ولا حول ولا قوة  
إلا بالله العلي العظيم، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

الحمد لله رب العالمين.





(٣)

خاتمة الجواب والبيان

في أن المحسودين في الخير  
في زيادة لا نقصان

تأليف سيدنا الشيخ الإمام

وجيه الدين عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بلفقيه

نفعنا الله به وبعلومه في الدارين آمين



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبحان من لا يشغله شأنٌ عن شأن، ولا يخفى عليه خاطر جنان، ولا لفتة ناظر ولا لسان، فله الحمد على ما منح من إحسان، وفتح من عرفان، والصلاة والسلام على المصطفى من عدنان، وآله وأصحابه وأتباعه وحزبه في كل زمان ومكان.

وبعد؛

فهذه بعض نبذة ختمت بها بعض الرسائل الصادرة في جواب إحدى المسائل الواردة من أحد الأعيان، من شاسع البلدان، حملني على ذكرها ما جرى عليّ من بعض أهل اللسان الزمان، من إطالة اللسان بالسب والغيبة والبهتان، وما أرى له سبباً إلا الحسد والبغض والشنآن، فله يغفر لي ولغيره من الأقران، وما أجازيه إلا بما يرضي الرحمن ويسخط الشيطان، من الصبر والتقوى وحق الإيثار، والله المستعان وعليه التكلان.

فكرت<sup>(١)</sup> الخاتمة، وأفرد منها تسليّة لبعض الإخوان المتوجعين من هذا التعدي والعدوان، ليعرفوا أن ذلك لي زيادة لا نقصان، وربح لا خسران، ولثلا بظنّ ظانّ أن إعراضي عن الرد والجدال عجز وانخزال وخذلان، بل علمتُ أن ذلك لا يفيد فإن كلام الحاسد لا ينقطع، فلا حجة يستمع، ولا برهان ينتفع، وإنما هو طمع عليه طبع، قال الإمام الغزالي: «وإياك ثم إياك، أن تشتغل بجدال الحاسدين، والرد على

(١) كذا في الأصل.

المعانددين، فتأخذ في خصامهم، أو تطمع في إفحامهم، فإن ذلك طمعٌ في غير مطمع، وصرت من غير متسع. أما سمعت قول الشاعر:

كلّ العداوة [قد] ترجى إمامتها      إلا عداوة من عاداك من حسدٍ

ولو كان في ذلك مطمعٌ لأحد من الناس لما تُبلي على أجلهم رتبة آيات إلياس، أو ما سمعت قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اِسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْلَغَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِثَابِتٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأنعام: ٣٥] وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَهْرَجُونَ﴾ [لقالوا إنما سكرت أبصرنا بل نحن قوم مسحورون] [الحجر: ١٤ - ١٥] وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالُوا الَّذِي كَرَّمُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ [الأنعام: ٧]، وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكِيَّةَ وَلَكَّمْهُمُ الْتُوتَ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ وَقُبُلًا مَّا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَئِنْ كُنَّا أَكْثَرُهُمْ يَتَحَلَّلُونَ﴾ [الأنعام: ١١١]، انتهى كلام الغزالي.

وعن معاوية رضي الله عنه أنه قال: «كل الناس أقدر على رضاهم، إلا الحاسدين، فإنهم لا يرضيهم إلا زوال النعمة التي أنعم الله بها علي».

ولله در القائل:

وأدم لها تعب القريحة والجسد	آداب على جمع الفضائل راشداً
بلغته عن جدّ فيها واجتهد	واقصد بها وجه الإله ونفع من
هملاً فعند الموت يقطعُ الحسد	واترك كلام الحاسدين وفعلهم

وقال آخر:

ويسرى للأوائل التقديما	قل لمن لا يرى المعاصر شيئاً
وسيقى هذا الحديث قديماً	إن ذاك القديم كان حديثاً

وقال آخر:

تري الفتى يجحدُ فضل الفتى      ما دام حياً فإذا مات ذهب  
كأن له حرصٌ على نكبة      يكتبها عنه بماء الذهب

وقال آخر:

إن يحسدوني فلأني غير لائمهم      قبلي من الناس أهل الفضل قد حسدوا  
إن الذي يجدوني في صدورهم      لا أرتقي صدراً منهم ولا أردُّ  
فدام لي ولهم ما بي وما بهم      وما أكثرنا غيظاً بما نجدُّ

وقلت أنا:

يا من قلاني عتاً      يريدُ غيظي بالحسد  
إني بأهني نعمة      في خير عيش ورغد  
وأنت مني في عتاً      في حُرقة وفي كمد  
فقد عصيت ربنا      ودمت في عيش النكد

\*\*\*

هذا؛ والمقصود الإيضاح والبيان، لسائر المحبين والإخوان، بأن ما أملى به أهل الفضل والإحسان، والعلم والعرفان، من سب الجاحدين والتعدي عليهم بالأذى والعدوان، زيادةً في شرفهم بلا نقصان، وريح بلا خسران، وعنوان حسن العاقبة وعلو الشأن.

وقد ورد في تفصيل قصص الأنبياء والمرسلين وما نالهم من الأذى والامتحان، من أهل الحسد والبغي والطغيان، ما هو مشهور في آيات القرآن، ومنشور في الأحاديث الصحاح والحسان، فلا تحتاج إلى بيان، ولا يتوقف على نظر وإمعان، وبذلك جرت سنة

الله فيهم، واستمرت على اتباعهم من الأولياء والصالحين، والعلماء والعارفين في كل زمان.

قال الله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ [الأنعام: ١١٢] أي: كما جعلنا لك أعداء يؤذونك، جعلنا ﴿شَيْطَانٍ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ [الأنعام: ١١٢].

وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ فَصَبْرُوا عَلَى مَا كَذَّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّى أَنْتَهُمْ نَصْرًا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِن نَّبَائِ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأنعام: ٣٤]. وقال تعالى: ﴿لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [النور: ١١].

\*\*\*

وذكر السيوطي في كتابه «التحدث بالنعمة»، ما صورته: «وما أنعم الله به عليّ: أن أقام لي عدواً يؤذيني ويمزق في عرضي، ليكون لي أسوةً بالأنبياء والأولياء. قال رسول الله ﷺ: «أشد الناس بلاء الأنبياء ثم العلماء ثم الصالحون»، رواه الحاكم في «مستدركه».

وأوحى الله إلى عيسى عليه السلام: «لا يفقد نبيّ حرمةً إلا في بلده». وروى البيهقي: أن كعب الأحمار قال لأبي موسى الخولاني: كيف تجد قومك لك؟ قال: سامعين مطيعين، قال: ما صدقتني التوراة إذن والله. ما كان رجلٌ حكيم في قوم قط، إلا بغوا عليه وحسدوه».

وأخرج ابن عساكر مرفوعاً: «أزهد الناس في الأنبياء وأشدّهم عليه الأقربون وذلك فيما أنزل الله ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤]».

وكان أبو الدرداء يقول: أزهد الناس في العالم أهله وجيرانه، إن كان حبيد بشيء عيروه، وإن عمل في عمره ذنباً أذاعوه، انتهى المراد منه.

\*\*\*

وذكر الشعراوي عن الشيخ أبي الحسن الشاذلي أنه قال: «جرت سنة الله في الأنبياء والأولياء: أن يسلط عليهم الخلق في ابتداء أمرهم بالأذى والامتحان، وإخراجهم من البلدان، ورميهم بالزور والبهتان، ثم تكون الدولة لهم أخيراً إن صبروا. وكان يقول: لا يكمل عالم في مقام العمل حتى يُبتلى بأربع: بشماتة الأعداء، وملازمة الأصدقاء، وطعن الجهال، وحسد العلماء، فإذا صبر على ذلك جعله الله إماماً يهتدى بأنواره، ويقتدى بآثاره».



ويروى عن الإمام محمد بن إسماعيل البخاري صاحب «الصحيح»: أن العالم إذا كمل في العلم ابْتُلِيَ بأربع: بشماتة الأعداء، وملازمة الأصدقاء، وطعن الجهلاء، وحسد العلماء. فإذا صبر على هذه المحن أكرمه الله في الدنيا بأربع: بعز القناعة، وهيبة النفس، ولذة العلم، وحياة الأبد. وأثابه في الآخرة بأربع: بالشفاعة لمن أراد من إخوانه، وبظل العرش حيث لا ظل إلا ظله، ويسقي من أراد من حوض نبيه محمد ﷺ، ويجوار النبيين في أعلى عليين في الجنة، انتهى.

وقوله «ملازمة الأصدقاء»، بالزاي قبل الميم الثانية. ومعناه: ظاهر. وعذّه من البلاء؛ لأن في لزوم الأصدقاء لتحصيل مقاصدهم مشقة، وهو فيها قبله عن الشيخ أبي الحسن: «وملازمة الأصدقاء»، بدون زاي، يحتمل أن تكون تصحيفاً، وأن يكون على ظاهره، لأن الأصدقاء إذا طلبوا مقاصدهم فلم تحصل لهم، يلومون المقصود بها. وفي الحديث: «الإمارة ندامة».

وقوله: «حياة الأبد»، المراد بها هنا: بقاء ذكر العالم في الدنيا ما دامت.



ونقل الشعراوي عن شيخه علي الخواص، أنه كان يقول: لا بد لأهل الله من أعداء يؤذونهم، فإذا صبروا كانت لهم الإمامة. قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا﴾ [السجدة: ٢٤]. ﴿وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا﴾ [الأنعام: ٣٤]. فما بلعوا مقام الإمامة إلا بعد مبالعتهم في الصبر وتحمل الأذى.

قال: «والحكمة في ذلك: أن الحق سبحانه لا يصطفي عبداً من عباده وهو يطلب المنزلة عند الخلق، وهو تعالى يسلط على من يريد اصطفاؤه الخلق بالأذى والامتحان، حتى لا يميل إليهم؛ لأنهم لو أحسنوا إليهم مالوا إليهم بالضرورة.

ثم يريد الله أن يلحقهم بالأنبياء ويوفر لهم أجورهم، وفي الحديث: «علماء أممي كأنبياء بني إسرائيل»<sup>(١)</sup>. فكان من رحمة الله لأوليائه أذى الناس لهم لتوفير أجورهم ليوافوا بها يوم القيامة كاملة، لم ينقص منها شيء، فإن غالب من يعتقد الناس ويعظمونه بتقيل الأيدي والأرجل، حكمه حكم من نصب منجنيقاً يرمي به حسناته شرقاً وغرباً.

وكان رضي الله عنه يقول أيضاً: لا يكمل الفقير حتى يكون قطباً يدور عليه الأذى من أهل إقليمه كلهم، كما تدور الرّحى على قطبها.

وقال أيضاً: كل من يكون من المحبين لله وأصحابهم فلا بدّ لهم من وجود حساد وأعداء يؤذونه، ويحسن له الإدمان على تحمل أذى الطريق وأهوال الآخرة، انتهى كلام الشعراوي.



(١) قال السحاوي: «قَالَ شَيْخُنَا وَمِنْ قَبْلِهِ الدِّمِيرِيُّ وَالزَّرَكَشِيُّ، إِنَّهُ لَا أَصْلَ لَهُ، زَادَ بَعْضُهُمْ: وَلَا يَعْرِفُ فِي كِتَابٍ مُعْتَبَرٍ، وَقَدْ مَضَى فِي: أَكْرَمُوا حَمْلَةَ الْقُرْآنِ، كَادَ حَمْلَةُ الْقُرْآنِ أَنْ يَكُونُوا أَنْبِيَاءَ، إِلَّا أَنَّهُمْ لَا يُوْحَى إِلَيْهِمْ، وَلَا بِإِذْنِهِمْ فِي فَصْلِ الْعَالَمِ الْعَفِيفِ سَنَدٌ ضَعِيفٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَفَعَهُ: أَقْرَبُ النَّاسِ مِنْ دَرَجَةِ الْبُورَةِ أَهْلُ الْعِلْمِ وَالْجِهَادِ»، المقاصد الحسنة: ص: ٤٥٩.



وقد قدمنا: أن كل صادق قام يدعو إلى الحق فلا بد أن يعاديه أولاً أكثر الخلق، من أبناء الدنيا، وأهل الأهواء، وأعوان الشيطان، لقيام المخالفة الطبيعية، ودوام المايعة الشرعية، فإذا صبر كان له النصر والعاقبة، فالعاقبة للمتقوى والنصر مع الصبر، ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْفَقْرِ وَالْجُوعِ﴾ [القرة: ١٥٥] ﴿وَالَّذِينَ هَمَدُوا مِنَّا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلًا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت: ٦٩]. فمن طلب مسالة الناس ليسلم عرضه من ألسنتهم وقع في الرياء والمداينة بغير شك، وقد يظن من لا عقل عنده أن ذلك كمال العقل، وحسن المداراة، وليس كذلك.

### [الأسوة بابتلاء سيد المرسلين]

فأي داع أفضل وأعقل من سيد المرسلين! وغير حافٍ ما وقع عليه من قومه من الأذى والامتحان، وإذاعة السب والشتم له، والإرراء عليه بالزور والبهتان، وكان في الموسم يدعو الناس إلى الإسلام، وكلما قام إلى قبيلة ودعاهم إلى الحق وتلا عليهم القرآن، قام أبو لهب يكذبه، ويصد هم عنه، ويرميه بالإفك والنقصان.

### [ابتلاء الخلفاء الأربعة]

ثم لا يخفى ما وقع بعده للشيخين، حتى قيل: ما ترك الحق لعمر من صديق. وقتل شهيداً، وقيل: إن أبا بكر مات مسموماً، وقُصد عثمان بالامتحان، واجتمع عليه الأعداء والحساد بالبلوى، وتحزبوا من كل مكان فصبر واحتسب، حتى قتل وهو يقرأ القرآن، وقام علي بعده بالحق الجلي، ولم يبال بمن خالفه وآذاه، وما زال يُلقن على المنابر في البلدان، ووقع للحسنين من ذلك زيادة، أوجب لها الشهادة وبلوغ غايات السعادة. وقالوا السعيد: إنه لا يحسنُ يصلي، ولا يجزل العطية، ولا يعدل في القضية، في ذم كثير من أهل الكوفة، وهو إمام أهل الإيمان، وأول الناس في هذا الشأن، ووقع

مجموع الأعمال الكريمة لعلامة الحبيب عبد الرحمن بن أبي

مثله لسعيد وطلحة والزبير وعبد الرحمن. وأخرج ابن عباس من مكة، وقتل الزبير، وقيل: إن ابن عمر مات مسموماً، والله المستعان.

ثم وقع في التابعين بإحسان، لأويس القرني، والحسن البصري، وسعيد بن جبير، وسعيد بن المسيب، وغيرهم ما لا يحتاج إلى بيان.

وبعد ذلك لأكابر الأئمة من أهل البيت، كربين العابدین، وعبد الله بن الحسن، وأولاده. ومحمد الباقر، وأخيه زيد بن علي، وجعفر الصادق، وولده موسى بن جعفر، وغيره. وهم أهل العلوم والمعارف، والحق والبرهان، وكم آذاهم الحساد، ووشتى بهم الواشون، حتى امتحنهم السلطان.

حتى جرى ذلك كذلك على أئمة الدين، وعلماء المسلمين، كالإمام أبي حنيفة، ومالك، والشافعي، وأحمد بن حنبل، وأحمد بن نصر، وسفيان، والبخاري، وغيرهم، حتى رموهم بالبدع، وآذوهم بالامتحان.

ولحق ذلك، وأعظم منه، أكارر الصوفية والأولياء العارفين، كالجنيد، وأبي يزيد، وذو النون، وسهل، وغيرهم من الأعيان، ومشايخ العرفان.

ورموا الإمام الغزالي بالزندقة، وحكموا بإحراق كتبه، خصوصاً «الإحياء»، فحفظه الله وصانه.

ولما ظهر الشيخ أبو الحسن الشاذلي ببلاد المغرب، تحزبت عليه الأعداء والحساد من كل جانب، ورموه بالعظائم، ومنعوا الناس من مجالسته، ورموه بالزندقة والإفك والبهتان. ولما أراد السفر إلى مصر، بادروا وكتبوا إلى أهل مصر، حتى السلطان. وقالوا: إنه سيأتيكم رجل مغربي من صفته كذا وكذا فاحذروه، فإننا أخرجناه من بلدنا لأنه فتنان، قد أفسد عقائد المسلمين، وهو من كبار الملحدين، ومعه استخدامات

حاجة الحواف والنسب في المحسودين في آخر في ربه لا نقصان ————— ١٣١  
من الجاهل! ورضوا الشيخ عز الدين بن عبد السلام بالكفر، فعقدوا له مجلساً لمجرد  
الحسد والعدوان.



ولم يزل هذا شأن أهل الفضل والعلم، وأئمة الدين في كل زمان، وقد اشتهر  
بذلك ما وقع لجماعة من سلفنا من أكابر العارفين، كالقطب الغوث الفقيه محمد بن  
علي، والشيخ سالم بن بصري، والسيد علي بن علوي، والشيخ عبد الرحمن السقاف،  
وأولاده، مثل أبي بكر السكران، وعمر المحضار، والشيخ العيدروس، وأخيه الشيخ  
علي، والشيخ أبي بكر العدني، والشيخ عبد الرحمن بن علي، والشيخ شهاب الدين،  
والشيخ أبي بكر بن سالم، وغيرهم من أكابر الأولياء، أهل العلوم والمعارف والإحسان.  
فجرى عليهم ما جرى من أهل أرضهم، خصوصاً القراءة والعشيرة والجيران،  
حتى أن منهم من أقلقه ذلك، وأخرجه عن الأوطان. وذلك مشهور في مناقبهم،  
منثور في كتبهم، لا يحتاج إلى بيان، وكفى بمن ذكرناهم قدوة، وبما حصل لهم أسوة،  
لكل إنسان. وفي ذلك كله أصح دليل، وأوصح برهان، على أن طعن الحاسدين،  
وقدح الجاحدين، زيادة لا نقصان، وربح لا خسران.

قال الإمام الغزالي في «فيصل التفرقة»: «واستحقر من لا يُحسد ولا يُقذف،  
واستقصر من بالكفر يفرق»، انتهى.



وكم جعل الله أذى الحساد وامتحانهم لمن أراد أن يصطفيه تبييناً لظهور قدره،  
وعلو أمره، وانتشار ذكره، وكمال تأييده وصبره، وزيادة في أجره، فإن ذلك مقدمة  
الاجتهاد، وإقامة للجهاد، وحصول الاستعداد لمراتب الإمامة والإرشاد، وحصول

البصرة والانياد، وحسن الاعتقاد، فلا يكره ذلك إلا من وقع له، فربما يكون اختياراً من الله في أولى ما يطلب ويستفاد.

وقد أخرجوه ﷺ من مكة، فكان سبب الهجرة لظهور الأولياء من سله على الدوام. وأدى نوح وهود وصالح وشعيب ولوط [كان] سبباً لإهلاك تلك الأعداء والأقوام. وقصة يوسف سبباً في حصول النبوة والملك، ودخول أبيه وإخوانه في ذلك النظام.

وقد قال الله سبحانه: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢١٦]، وقال تعالى: ﴿وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [ال عمران: ١٨٦]. وقال تعالى: ﴿لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: ١١].

\*\*\*

وبالجملة؛ فإن في ذلك لمن صبر فوائد عظيمة، وعوائد جسيمة، ونحن الآن نعدّ منها ما حضر، وإلا فهي أكثر من أن تحصر، وبالله التوفيق فيما بطن وظهر:

[١] فمنها: أن كون ذلك من شعار الأنبياء، وعلامات الأولياء في كل زمان، فيدل على تحقيق الوراثة لهم، وصدق الاتباع بإحسان.

[٢] ومنها: أن ذلك دليل على وجود الصدق في إيضاح الحق والبيان، لمخالفة أهل الهوان، وأبناء الدنيا وأعوان الشيطان.

[٣] ومنها: الشهادة بالكمال والرجحان، قال الشاعر:

لا زلت محسوداً على نعمة      وإنما الكامل من يُخسَدُ

إذ لا يُحسد إلا لكمال الإنسان.

[٤] ومنها: ظهور النعم وتتابع الإحسان، إذ لو لا ذلك لما وقع الحسد؛ ولذلك أمرنا بالاستعانة والكتمان.



[٥] ومنها: أن ذلك علامة أهل الإيمان، فإن البلاء شأن أهل الإيمان، ففي الحديث: «لو كان المؤمن في جحر ضب، أو على قصبة في بحر لقيض الله له من يؤذيه». ومن أشد البلاء الأذى باللسان، قال الله تعالى: ﴿وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ [النور ١٥]، وقال تعالى: ﴿لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَدَوُا مُوسَى﴾ [الأحزاب: ٦٩].

وقال ﷺ لما أؤذي بكلام: «رحم الله أخي موسى لقد أؤذي بأكثر من هذا فصبر». وقال الشاعر:

إن جرح اللسان أوقع في القدر      سب وأنكى من حرج خد السنان  
كل جرح له دواء ويبرئ      وهو في الجسم غير جرح اللسان

ولذلك شرع الحد في القذف، والتعزير في غيره، وعدة الغيبة والسب من أفحش أنواع العصيان؛ لأن الإنسان يطلبه الكمال، ولا يزال يسعى في اكتساب أفضل الصفات والحُصَال في كل شأن، فالقدح في عرضه ينادي عليه بضد ذلك، وتوهم الاتصاف به؛ لأن الإنسان محل النقصان. وإن كان القول من الزور والبهتان، وإن كان مما هو فيه، فهو أشد عليه، لأنه يعد ستر الله عليه من أكبر النعم، وقد أزاله القادح في عرضه.

وبالجملة؛ فإن السب والدم يؤلم القلب، كما لو ضرب الجسد بل أعظم؛ لأن الواقعة في عرضه توهم أمره، وتهتك ستره، وتسيء صديقه، وتشمت به عدوه،

وتقل جاهه، وتضعف حرمة، وغير ذلك مما قد يعده بعض الناس أشد من البلاء في الأموال والأبدان؛ ولذلك جعل المال وقاية للعرض عند أهل المروءة والإحسان.



[٦] ومنها: أن ذلك عنوان محبة الله، ففي الحديث: «إذا أحب الله عبداً ابتلاه، حتى يسمع تضرعه ودعائه»، ومن أشد البلاء: أذى اللسان، كما قدمناه في هذا البيان.

[٧] ومنها: أن ذلك مقدمة اختيار الله للعبد واصطوائه، فقد ورد أن «الله إذا أراد اصطفاً عبداً واختياره، صبَّ عليه الأذى والامتحان».

[٨] ومنها: أن ذلك يدل على صلابة الدين، وقوة اليقين، ففي الحديث أن: «الرجل يتلى على حسب دينه، فإن كان في ديه صلابة اشتد بلاؤه، وإن كان في دينه رقة ابتلي على قدر دينه»، فكان السلاء عنوان قوة الإيمان.

[٩] ومنها: دلالة ذلك على موافقة الحق، وعدم المداينة للخلق؛ ولذا قيل: «ما ترك الحق لعمر من صديق، فإن من داهن وافق فلان».

[١٠] ومنها: الدلالة على الاستقامة، فإن الميل عن الطريق غالب على أهل هذا الزمان، فمخالفتهم دليل على استقامة الشأن.

[١١] ومنها: أن ذلك بالمنة وحسن العاقبة والإحسان، قال الله تعالى: ﴿وَرِيدُ أَنْ تَمَّ عَلَى الدِّينِ أَسْتَضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَيْمَةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾ [الفصل ٥]. وهذه سنة الله للمستضعفين في كل زمان.

[١٢] ومنها: أن ذلك إشارة للتأهل للإمامة والتأييد بالكرامة، قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَبِيدِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٣]، وقد سبق في ذلك البيان.

[١٣] ومنها: امثال الامر باحتمال الصبر. قال الله تعالى: ﴿مَاضِيَ كَمَا صَبَرُوا

الْمَرْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [الأحقاف: ٣٥]، وغير ذلك من آيات القرآن... (١).

[١٤] [ومنها]: الإيحاء إلى هلاك العدو وحصول التمكين، قال الله تعالى: ﴿قَالُوا

أُودِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ  
وَيَسْتَخْلِفَ كُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: ١٢٩]، فكان من  
وصفهم ما كان.

[١٥] [ومنها]: أن في ذلك بشارة بالجنة، للحديث المرأة التي يقال لها: سرقت زينب،

والحديث الآخر: «ألا أخبركم بأهل الجنة كل ضعيف مستضعف»، أي: مهان.

[١٦] [ومنها]: الدلالة على النجاة من النار، قال ﷺ: «ألا أخبركم بأهل النار

كل عتُلَّ جَوَاطٍ»، أي: شديد الجفاء وبذاءة اللسان.

[١٧] [ومنها]: أن ذلك عنوان المغفرة، ففي الحديث: «لا يبرح البلاء بالعبد

حتى يتركه يمشي وما عليه خطيئة»، فالأذى من البلاء، وهو دليل الغفران.

[١٨] [ومنها]: أن ذلك يدل على الفلاح يوم القيامة، ففي الحديث أن: «المظلومين

هم المفلحون يوم القيامة»، ومن أنواع الظلم: الأذى باللسان.

[١٩] [ومنها]: أن ذلك في الابتداء عنوان الاهتداء. قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ

جَاهَدُوا فِيْنَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ [العنكبوت: ٦٩]، فالصبر ضياءً، به مظهر مسالك الحق  
والإيقان.

[٢٠] [ومنها]: رجاء صلوات الله ورحمته. قال الله: ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ

رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾ [البقرة: ١٥٧]، لصبرهم ورجوعهم إلى الله، واسترجاعهم عند كل  
مصيبة وامتحان.

شعوب لا يحل خدمته لعلامة الخيب عند الرحمن بشفه

[٢١] ومنها: وجوب الحق على كل مسلم بالذنب عن عرضه، وتصبره مع الخذلان، وفي الحديث: «من رد عن عرض أخيه رد الله عن وجهه النار يوم القيامة»، وغيره من الأحاديث الصحاح والحسان.

[٢٢] ومنها: الشفقة عليه ورحمته؛ ولذلك قيل في قوله ﷺ: «ارحموا ثلاثة: عالماً بين جهال...»، الحديث. أي: لكثرة ما يناله معهم من تعب وأذى ومخالفة وعصيان.

[٢٣] ومنها: أن ذلك من الجهاد، بالصبر على الأذى، وكف اللسان، وإظهار كلمة الحق. فإن المؤمن، كما في الحديث، «مجاهد بالسيف واللسان»

[٢٤] ومنها: حصول الثواب بمجرد الصبر والتسليم بلا أسباب، بخلاف الأعمال فإن لها شروطاً وأداباً: كحضور القلب، والإحلاص، ووجود الحلال، قل أن تجتمع للإنسان.

[٢٥] ومنها: زيادة الحسرات، فإن المظلوم يُعطى من حسنات ظالمه يوم القيامة، حتى يبلغ بها أعلى درجات ذوي الإحسان.

[٢٦] ومنها: تخفيف السيئات فإنه يُحطُّ عن المظلوم من السيئات، إن لم تكن لظالمه، فيفوز المظلوم بالعفوان.

[٢٧] ومنها: أن ذلك قد يكون اختباراً للعبد في تحقيق حقيقة صبره، فعند الامتحان يكرم المرء أو يهان.

[٢٨] ومنها: تنبيه العبد على التوبة والاستغفار، فقد يكون ذلك بسبب تقصير من العبد في طاعة أو عصيان.

[٢٩] ومنها: دفع العين. فقد قال بعض العلماء: إن أذى الحاسدين للعلماء وأهل النعم، يدفع الله به عنهم شروراً كثيرة، وعين كل معيان.



[٣٠] ومنها: دفع إفراط الاعتقاد المؤذي إلى الفساد. فقد قيل: لولا الكلام في عروص أهل الله، وكثرة الوقعة فيهم، لعبدوا من دون الله، لما يظهر عليهم من الكرامات، ويقوم من البرهان.

[٣١] ومنها: التخفيف على المعتقد من كثرة أذى الخلق له، فيما يقصدونه من كل محبوب، فإنه ضعيف، وهم كذلك. ضَعُفَ الطالب والمطلوب، ورأى بعضهم كأن الذباب يقع عليه حتى أشغله وآذاه، فعبره له المعبرون بكثرة المعتقدين والأتباع والإخوان.

[٣٢] ومنها: السلامة بالاعتقاد من شر الشهرة، وشدة الاعتقاد، فقلما ابتلي أحدٌ بذلك إلا ولحقه إفراطٌ وتفريطٌ في أمور الدين والدنيا، في كل زمان.

[٣٣] ومنها: دفع ما يترتب على ظهور الجاه ونفوذ الكلمة، من وجوب نصر المظلومين، وتعليم الجاهلين. ففي الحديث: «بحسب امرئ من الشر أن يشار إليه بالأصابع في دين أو دنيا إلا من عصمه الله» وفي حديث آخر: «لا يزال الرجل بخير ما لم يُعرف مكانه فإذا عُرف مكانه لبسته فتنة لا يشت فيها إلا من ثبته الله».

[٣٤] ومنها: التيقظ للأمور، فإن العبد إذا كان له حسادٌ يتبعون عثراته، ويعتدون سيئاته، فلا يزال متيقظاً حازماً من كل غفلة ونسيان.

[٣٥] ومنها: الرياضة، وتهذيب الأخلاق، فكم ساد بتجرع مرارة الصبر وكظم الغيظ إنساناً، وتخلق بأخلاق حسان.

[٣٦] ومنها: طهور خبر العبد في الخير، فما يُعرف قدر الإنسان، إلا عند البلاء والامتحان.

[٣٧] ومنها: بلوغ مقام الصبر بالتصبر، حتى يصير خُلُقاً راسخاً، مانعاً من كل جُبْن وطغيان.

[٣٨] ومنها: بيل مقام الحلم، واكتسابه بالتحلّم. ففي الحديث: «إنما العلم بالتعلّم، وإنما الحلم بالتحلّم». أي: وذلك بالتثبيت، وتحمل المشقة على قدر الإمكان.

[٣٩] ومنها: الحرّم في كل حال. فإن العبد إذا كان له عدوّ حاسدٌ، سعى خلفه، فلا يزال حازماً في أمره من كل عورة ونقصان.

[٤٠] ومنها: اغتنام الفرصة، وعدم التواني في كل مطلب، فإن العبد إذا كان له من يصدّ عنه، ويقطع طريق مطالبه، لا يتوانى عن مطالبه في كل آن.

[٤١] ومنها: نشر الفضل. قال الشاعر:

وإذا أراد الله نشر فضيلة طويّت أتاح لها لسان حشود

أي: فيذيعها بذكرها في كل مكان.

[٤٢] ومنها: ظهور الجميل. فإن السامع يعلم أن القاتل ظالم، فيردّ عن المظلوم، ويبحث عن التفصيل والبيان.

[٤٣] ومنها: رؤية عدوّ له خيراً منه. فقد كان علي بن الحسين رضي الله عنه إذا آذاه أحدٌ بحسدٍ أو غيبة، يشكر الله. ويقول: «لولا أنه رآني خيراً منه ما حسدني ولا اغتابني». وكان يقول أيضاً: «اللهم إن كان صادقاً فاغفر لي، وإن كان كاذباً فاغفر له»، فما أحسن هذا الإحسان.

[٤٤] ومنها: [الحث]<sup>(١)</sup> على المسابقة إلى الخيرات، واكتساب الفضائل، وتحصيل العلوم، وجمع الفوائد؛ لأن ذلك تدعو إليه الغيرة ومعارضة الأقران.

[٤٥] ومنها: معرفة الحق وأهله، فإن المبطل لا يخفى على أهل الحق والعرفان.

(١) زيادة يقتضيها السياق.

[٤٦] ومنها: إتعاب عدوّه وكمذه من غير فعلٍ منه، ولا مشقة عليه، ولذلك قيل:

لا مات حتّادُك بل حلدوا      حتّى يروا منك الذي يكيدُ

أي: من الفضل والإحسان.

[٤٧] ومنها: شهادة عدوّه على نفسه بالظلم والمعصية، فإن الغيبة والشتن من

أفحش العصيان.

[٤٨] ومنها: زيادته ونقصُ عدوه؛ لأنه مظلومٌ مأجورٌ، وعدوه ظالمٌ آثمٌ

بالأذى والشنآن.

[٤٩] ومنها: أنه يحصل له أعمالٌ كثيرة من طاعاتٍ من يظلمه، من غير مشقةٍ

ولا تعبٍ في جسمٍ ولا جنان.

[٥٠] ومنها: أن ذلك العمل يُسلم إليه، وهو سالمٌ غالباً من الرياء والعجبِ

والشُّمعة في حقه، إذ لا يلاحظه في شأن.

[٥١] ومنها: انتظارُ النصر من الله عند النصر، وردّ الأمر إليه، فمن ينصره الله

لا يخاف من الخذلان.

[٥٢] ومنها: كون هذا البلاء أخفّ من غيره؛ لأن العبد لا يخلو عن تقصيرٍ،

فبيّتل لذلك. والأذى في العرض، لكونه خارجاً، أخفّ من البلاء في الجسم والمال؛ لأن به قوامُ الأبدان.

[٥٣] ومنها: حصول الأجر إذا عفا، والفضل والشرف في كل شأن.

[٥٤] ومنها: بلوغُ أعلى الدرجات في الآخرة، بما يناله من الثواب في كل صبرٍ

جميلٍ، وأذى، وإحسان. قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: ١٠]، فلهم ذلك في الجنان.

[٥٥] ومنها: حمُّه على مكارم الأخلاق، من العفو والصفح، والدعاء لمن

طلمه بالهداية والرحمة، والمغفرة والرضوان.

فهذه خمس وخمسون فائدة حضرت وذكُرت، وإلا ففوائد ذلك لا يحيط بها

إنسان، وشواهدا وأدلتها لا تحتاج إلى إيضاح وبيان.

\*\*\*

### [أبيات للمؤلف في عاقبة الصبر على الحساد]

وقد قلتُ من أبيات من قصيدة في هذا الشأن:

من نعمة الله عليّ أنّي	لي حاسدون أبغضوا مكاني
قيّضهم ربي فأيقظوني	من غفلة الإغفال والنسيان
هم علموني الصبر والتّاني	والحزم والحلم بلا توان
وهذبوا بفضلهم أخلاقي	فبان خير الخير في امتحاني
ونشروا بذكرهم لي فضلي	وأظهروا في نشرهم إحساني
فكلُّ ما قالوه في جميلي	وكلُّ ما نالوه في ميزاني
ونلت من أعمالهم جزائي	بلا عنا جسم ولا امتحان
ولو عملتُ ما عملتُ دهري	ما نلتُ هذا الفضل في الجنان
فصار في تعريضهم لعرضي	أفضل مرضي مضعف الإثماني
فيغفر الله لهم فهم لي	صاروا طريق الفضل والغفران
وعيّهم لي عيّهم عليهم	بها تقوم حجة العصيان
فاحذر تشايره إن سمعتُ فضلاً	وطالب المغتاب بالبرهان
فلن ترى مني سوى جميل	ونعمة من منعم مثاني

فمن يغاديني لفضل ربي  
يُريد نزع فضل ربي عني  
فهو لحرب الله قد نصدي  
فقل له كذني بكل كيد  
والصبر والتقوى عليّ درع  
وكم ردّ عني شرّ من تعدّي  
وكم حمى لي من حمى وجار  
فهو اعتيادي وبه استنادي  
وما أبالي قط وهو حسبي  
فقل لحسادي عليّ موتوا  
قد نلت ما أملت منه فضلاً  
ما قلته عُجْباً ولا افتخاراً  
بل قلته ذكراً لفضل ربي  
فليس من جهدي ولا اجتهادي  
فالله حسبي وبه سُلطاني  
ثم الصلاة والسلام أبداً  
وآله وصحبه جميعاً

فإنما عاداء لا عاداني  
وخلع ثوب نعمة كساني  
وحاق بالعجز وبالحذلان  
فالله حسبي وبه أمني  
ربي بها باللطيف قد وقاني  
وكم رمى بالسوء من رماني  
لما تحامى حفظه حماني  
وهو وليي ولقد كفاني  
بقول قال أو بشين شاني  
غيظاً فكل الخير قد أعطاني  
وفوق ما أملت قد حباني  
فليس هذا سيرتي وشاني  
وشكر آلاء بها أولاني  
ولا بأعمالي ولا أعواني  
وهو وكيلي في جميع شاني  
على النبي المصطفى العدناني  
وتابعيهم بعد بالإحسان

تمت بحمد الله ومنه

والحمد لله رب العالمين





(٤)

نبذة في حكم الاعتماد على شجرة  
نسب السّادة بني علوي

وهي الباب الرابع من كتاب  
«إتحاف بني علوي بتحقيق نسبهم النبوي»

للإمام علامة الدنيا

الحبيب عبد الرحمن بن عبد الله بلفقيه

نفع الله به





## هذه النبذة

لم تتح الفرصة الاطلاع على أصل هذه النبذة المباركة النافعة، ولولا أن مفتي الديار الحضرية، السيد العلامة عبد الرحمن المشهور (ت ١٣٢٠ هـ) أدرجها في خاتمة كتابه الشهير "شمس الظهيرة"، لحقي أمرها، ولم يعلم عنها شيء.

وهذه النبذة إنما هي الباب الرابع من كتاب سماه المؤلف "إنحاف بني علوي بتحقيق نسبهم النبوي" كما جاء في سياق المؤلف كما يأتي، وكان الذي دل السيد المشهور عليه، هو شيخه مسد حصر موت الإمام عيذروس بن عمر الحبشي (ت ١٣١٤ هـ)، بحسب ما صرح به في كتابه المذكور.



## النسخ المعتمدة في التصحيح:

ينبغي التنويه هنا إلى أن خاتمة كتاب "شمس الظهيرة" المشار إليها، لم تطع من قبل؛ ولذا فقد تم نقلها عن نسخة خطية جيدة، وتمت مقابلتها على نسخة أخرى. هذا وصفها:

النسخة الأولى (أ): نسخة خاصة، بقلم الفاضل حسن بن سعيد بن أحمد حسان، عبر مؤرخة، تقع في ٦٥ صفحة. تم الاعتماد عليها وجعلها أصلاً لوضوح خطها.

النسخة الثانية: من مكتبة الأحقاف للمخطوطات بتريم، ذكر المفهرسون أنها بخط مؤلفها، ولكن الصواب أنها ليست بخطه، ولعل ناسخها الشيخ فضل بن محمد

محمود الامير الحامد لعلامة خست عبد الرحمن بنفقيه

ابن عوض بافضل. وهذه النسخة كانت في ملك العلامة السيد عمر بن أحمد بن سميط  
(ت ١٣٩٦هـ) أرسلت له من تريم إلى جزر القمر، كما يعلم من عبارة كتبت فوق  
حاشية العنوان تقول: «يرفع إلى سيدي الحبيب عمر بن أحمد بن سميط، زنجبار».



انما ليس فيه جمعة من هذه الشجرة العظيمة التي اصلها ثابت وفرعها  
 في السماء كيف واصلها اصلها وفضلها فضلها فلا يخفى  
 على ذي قبة فضلها على غير هاد غير هاد على  
 كما بناء جنسها طلاله ياتى الاواخر الاول  
 ولا يجوز للتاخير من مائة سنة الاولى  
 من المفاخر وزهون

الولدان يتقبلان  
 البعيد ما من

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما  
 والحمد لله

لعلهم

كان ختمه في شهر شوال سنة ١٢٣٤ هـ حرره في الامام الفاضل عبد الرحمن

ابن محمد بن عبد  
 المشهور بن  
 ابن محمد بن عبد  
 الامين بن عبد  
 بن عبد  
 بن عبد

يرفعني سيد الخيلج - سيد محمد -  
 الخيال

سبب

شمس الظهيرة الضاحية المنيرة

في  
 نساء أهل البيت النبوي والسر المصطفى من عيال  
 فوق فاطمة الزهراء مائة مؤمنين علي  
 نساءه جنة باقية لهم  
 جمع محبيهم وخادمهم وابنهم الصغير في حفلة  
 عبد الرحمن بن محمد حسين المشهور  
 رضي الله عنه ونفعه الله

## [مقدمة]

قال السيد العلامة، مفتي حضرموت، الحبيب عبد الرحمن بن محمد المشهور، في كتابه «شمس الظهيرة»، تحت عنوان (خاتمة هذه الشجرة العظيمة والدوحة الفخيمة):

«اعلم أني لما جمعتُ هذه الورقات في أصول وفصول السادات إجمالاً، واطلع عليها الإمام عيّدروس بن عمر الحبشي، عَرم علي أن ألحق بها ما حرّره علامةُ وقته، وفريد عصره، الشريف عبد الرحمن بن عبد الله بلفقيه في تحكيم الشجرة، والحكم بها، والاعتماد عليها، في آخر مصبٍ له في واقعة، تُعلم مما قرره؛ ليكون ذلك تنبيهاً للجاهل، ونفعاً للسامع، ودفعاً ودحوراً للمارد المنازع».



## [نبذة الإمام بلفقيه]

## [في حكم الاعتماد على شجرة النسب العلوي]

وهذا نص ما كتبه الإمام السيد عبد الرحمن في «رسالته» المشار إليها:

## «الباب الرابع

في ذكر كُتُبِ الشجرة في أنساب السادة المحررة

وذكر من نص من العلماء على أنها من كُتُبِ العلم المعتبرة

وهذا هو المقصود بالحقيقة من هذا البيان، والمطلوب من جميع السادة والإخوان، الاعتناء بتأييد ذلك بما قدروا عليه من كل دليل وبرهان، فإنه يدخل على جميع آل أبي علوي إذا طولبوا بإثبات الأنساب في الحصومات عند الحكام في المحاكمات أشد امتحان، وأكبر مشقة وامتياز، خصوصاً مع فساد الزمان والميل إلى أهل المال والقوة واللسان.

\*\*\*

## [بيان اعتماد أكابر بني علوي على الشجرة]

فلذلك أجمع سلفنا الجامعون لعلمي الشريعة والحقيقة، والجارون على منهج السنة والطريقة، على سبيل هذا الباب، والاعتماد على كتب الشجرة في جميع الأنساب، وكفى بهم قدوة، ولئن بعدهم أسوة، فمن عرف مذهبهم، واختبر خبرهم، وجددهم قد أسسوا كل فتوى، على الحق والتقوى، وتمسكوا في دينهم بالسبب الأقوى، وما اختاروا أمراً قط إلا ووجدنا أدلته حاضرة، وشواهد ظاهرة.

فلا يعجل عليهم من سمع فتوى فقيه تخالف ما هم فيه، أو رأى العموم بخلاف الخصوص الذي جروا عليه، فإنهم أئمة هدى على الحق ظاهرون، وإن خالفهم بعض الفقهاء فقد وافقهم آخرون، والغالب أنهم لعلماء جهتهم موافقون. فقد قيل: إن الأولى بأهل كل جهة فتوى عالمهم، فإنه أعلم بهم، وأعرف بمقاصدهم، وما فيه وجود مصالحهم ودور مفاسدهم.

فهذا الذي اختاروه من اعتمادهم في النسب على كتب الشجرة، قد نصَّ على صحته غير واحد من أهل جهتهم وقرره، وسيأتي بيان ذلك وأدلة المحررة. وقد وقع العمل به في كثير من الجهات، واطلع عليه العلماء وقصوا به في منازعات، وأمضوه في محاكمات، ولم يظهر من غيرهم فيه شيء المخالفات.

\*\*\*

### [واقعة في المدينة سنة ١١٢٢ هـ]

فمن ذلك؛ ما وقع بالمدينة المشرفة، أظنه سنة ١١٢٢، اثنين وعشرين من بعد مئة وألف، عند وفاة السيد يحيى بن محمد بن علوي نور باعلوي، بالمدينة المشرفة، ولم يُعرف هناك من عصبته من السادة؟ حتى ادعى بعض قرابته إرثه بالرحم.

فكتب إلي جماعة من علماء المدينة، يسألوني عن العصبية وتعيينهم.

فأجبت عليهم ببيانهم. فعاد إلي كتاب من بعضهم - من أهل العلم - يسأل عن وجه ثبوت ذلك، وإناطة الحكم به بالجزم؟ فحررت له جواباً كافياً، وبينت له بياناً شافياً. وبلغني أنه عرضه على العلماء هناك فارتضوه، وفصلوا حكم الواقعة عليه وأمضوه.

\*\*\*

## [واقعة حال في زبيد سنة ١١٣٠ هـ]

ثم وقع باليمن مثل ذلك أظنه سنة ١١٣٠ ثلاثين من بعد مئة وألف. وسألني بعض علماء زبيد عن وجه الاعتماد على ذلك في الأنساب؟ فأرسلت إليه بنسخة من ذلك الجواب، فاعترف هو وأهل العلم هناك أنه الحق والصواب.

\*\*\*

ثم أوضحت ذلك تفصيله، وحققته بدليله وتحليله، في كتابي المسمى بـ «إتحاف بني علوي بتحقيق نسبهم النبوي». وها أنا الآن ألخص ما في هذين: الكتاب، والجواب؛ من اللبّاب، وأزيد عليه بيانياً يدفع كل شك وارتياب.

فأقول:

قد ترجم البحاري وغيره، من علماء الحديث وأئمة الدين، حملة تراجم في أبواب، وأوردوا فيها أحاديث صحيحة، وآثار كثيرة، تدل على اعتبار علم الأنساب. وصحّ أنه ﷺ وكذلك خلفاؤه الراشدون، رجعوا في كثير من أنساب العرب إلى علمائهم، ورُتب على ذلك ما لا يحصى من الأحكام، في كثير من الأبواب، ولم يزل العلماء زمن الصحابة والتابعين ومن بعدهم إلى الآن، ينسب بعضهم بعضاً، وينسبون إلى القبائل والبطون، وذلك منشور في كتب الرجال والطبقات، مشهور عند أهل الحديث والروايات.

\*\*\*

وقد نص الإمام الحافظ شمس الدين السخاوي في كتابه «ارتقاء العُرف في حجة القرباء ذوي الشرف»، أن فن الأنساب من جملة فنون علم الأثر، قال: «وهو فنٌ جليل، يتضمن معرفة نسب النبي ﷺ ومن ينتمي إليه، والتمييز بين عبد مناف،



هاشميها وعدد شمسيتها وبنو قليتها، وبين قريش وكنانة، والأوس والخزرج، والعربي والعجمي، والمولى والصريح.

ومن فوائده الشرعية: معرفة الخلافة والكفاءة، وتجنب تزوج من يحرم عليه من تلقاء بنسب أو رحم محرم، والقيام بمن يجب عليه نفقته، ومعرفة من يرثه ممن يتصل به، ومعرفة الأرحام المأمور بصلتهم ومعاونتهم، وغير ذلك، انتهى.

ثم استدل على ذلك بأدلة كثيرة، كقوله تعالى: ﴿وَجَعَلَكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ الآية [الحجرات: ١٣]. وحديث: «تعلموا من أسابكم ما تصلون به أرحامكم»، وذكر له طرقاً وقواه، ورد على من زعم أن علم النسب علم لا ينفع وجهالة لا تضر، وروى فيه حديثاً وضعفه ووقاه.

قال: «وقال ابن حزم: لم ينصف من زعم أن علم النسب علم لا ينفع، فإن منه ما هو فرض على كل أحد، وما هو فرض كفاية، وما هو مستحب»، انتهى كلام السخاوي ملخصاً.

قلت: وذكر الإمام الماوردي في «الأحكام السلطانية»: أنه «يجب على المتعين المنسوب على أهل الأنساب، حفظ جميع أنسابهم من داخل فيها، وخارج منها، وتمييز بطونهم وأنسابهم حتى لا يخفى عليه بنو أب وبنو أم»، انتهى. ومثله في «شرح الأنوار» للتورشي<sup>(١)</sup>.

\*\*\*

(١) كذا في النسختين، ولعله تصحيف للوشى، شارح كتاب الأنوار للأردبيلي، واسمه علي بن أحمد بن عمر البوشي، نور الدين الشافعي المصري، أبو الحسن، توفي سنة ٨٥٦ هـ ينظر: كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: ١/ ١٩٥؛ وهدية العارفين: ١/ ٧٣٣.

## [نقل الأشعر الإجماع على جواز النقل من الكتب المعتمدة]

وقد نص العلماء في وضع الديوان، على اعتبار علم النسب في ترتيب القبائل وآحادها، وكل ذلك يدل على صحة علم النسب واعتباره شرعاً، إذ لو لم يكن معتبراً شرعاً، لما رتب هذه الأحكام عليه، وجعل منه فرصاً ومدوباً، فبذلك علم أنه كغيره من العلوم، يعتمد فيه على كتبه الصحيحة، ونصوص أهله الصريحة.

قال الفقيه العلامة المحقق، جمال الدين محمد بن أبي بكر الأشعر في «فتاويه» في (باب الفرائض)، ومتى نص على النسب إمامٌ معتبر، وعالم مطلع متقن لفن الأنساب، أو وُجد في تصنيفٍ اعتنى به صاحبه فيه بحفظ النسب، واشتهر بكونه ذا علم بذلك، مع الديانة والورع الحاجر عن التكلم بلا علم، والخط بلا ضوء، ولم يقع في ذلك طعنٌ من معتبر، أفاد القاضي ذلك، إما علماً ضرورياً، أو نظرياً، أو ظناً غالباً، بحيث يجوز له الاستناد إليه، والحكم فيه بعلمه، بناءً على جواره في غير عقوبة لله، كما هو الأصح؛ وحينئذٍ فلا حاجة إلى يمين المدعي.

وبرهان ذلك: ما نقله الزركشي عن الأستاذ أبي إسحاق الأسفراييني، من الإجماع على جواز النقل من الكتب المعتمدة، ولا يشترط اتصال السند إلى مصنفها، انتهى. وفي «التحفة» في شرح الخطبة: «تنبية». ما أفهمه كلامه من جواز النقل من الكتب المعتمدة، ونسبة ما فيها لمؤلفيها، مجمعٌ عليه، وإن لم يتصل سند الناقل بمؤلفيها. نعم، النقل من نسخة كتاب لا يجوز إلا إن وثق بصحتها، أو تعددت تعدداً يغلبُ على الظن صحتها، انتهى.

قال الشيخ الإمام عز الدين بن عبد السلام في «فتاويه»: «وقد اعتمد الناس على الكتب في اللغة، والنحو، والطب، وسائر العلوم، لحصول الثقة بها، وبعد التدليس فيها، ومن اعتقد أن الناس في ذلك اتفقوا على الخطأ، فهو أولى بالخطأ منهم. ولولا

حواز الاعتماد على تلك الكتب، لتعطلت كثير من المصالح المتعلقة بالطب، والنحو، والعربية. وقد رجع الشرع إلى قولهم في صور كثيرة، وليست كتبهم مأخوذة إلا عن قوم كفار، ولكن لما بعد التدليس فيها، اعتمد عليها، كما يعتمد [في اللغة] <sup>(١)</sup> على أشعار العرب، وهم كفار، لعدم التدليس، انتهى. وفيما ذكرناه دلالة صريحة، ومأخذ صحيحة لمطلبنا، أن علم النسب كغيره من العلوم، وأن كتبه المعتمدة حجة فيه، ووجه الاحتجاج بها معلوم، فيرجع في علم النسب إلى أهله الثقات، وكتبهم المعتمدة.

\*\*\*

### [أشهر كتب نسب أهل البيت]

وقد صنف في أنساب أهل البيت كثيرون، واعتنى بها أئمة لا يحصون، ومن أحسن المؤلفات وأتقنها: كتاب «عمدة الطالب في نسب آل أبي طالب»، للشرif الإمام أحمد بن عتبة الحسني، ومختصراته المشهورة، فهي عمدة المعتمدين، وعدة المجتهدين، في عموم أنساب أهل البيت.

\*\*\*

### [كتب نسب السادة بني علوي]

وأما خصوص نسب ساداتنا آل با علوي، الأشراف الحسينيين السنيين، فإن نسبهم في غاية الوضوح والاشتهار، كالشمس في رابعة <sup>(٢)</sup> النهار، ولم تزل محفوظة الأصول والفصول، تتلقاه الأبناء والأحفاد، عن الآباء والأجداد، بالتواتر والاستفاضة، والسماع المقبول، وقد اعتنى به كثير من الأئمة المطلقين، والثقات الورعين، وألفوا فيه مؤلفات كثيرة، موجودة مشهورة.

(١) زيادة من النسخة (ت).

(٢) في نسخة: ضاحية النهار.

فأول من صنف فيه:

[١] الشيخ الإمام شمس الدين، أبو الحسن علي بن أبي بكر ابن الشيخ السقاف، كتابه المسمى بـ «الجواهر السنية في نسبة العترة الحسينية».

[٢] ثم تلاه الفقيه العلامة، نور الدين علي بن أحمد بن حسن باجبهان باعلوي، فألف فيه مؤلفاً مستوعباً للذكور والإناث، نبات وأمهات<sup>(١)</sup>، والأزواج، منشوراً في غاية الإتيان. وآخر «رجزاً منظوماً»، يسهل حفظه، فجزاه الله أحسن الإحسان.

[٣] ثم تابعه على ذلك الوضع البديع، واقتفاه في الإلحاق والتفريع، الفقيه العلامة الشهير، أحمد بن الحسين بن عبد الرحمن بن الفقيه محمد باعلوي.

[٤] ونهض بتجديد ذلك، وقام به أتم القيام، الشيخ العارف بالله الإمام عبد الله ابن شيخ بن عبد الله بن شيخ العيدروس، فألف تأليفه العجيب، الذي برز في غاية الجمع ونهاية التهذيب، وقد رأيت بخطه العلامة رين العائدين، الذي خلف والده في المقام: أن والده المذكور أجمع على جمعه وتأليفه أكثر أعيان السادة الكرام.

[٥] ثم ألف بعده بقليل الشيخ العارف بالله عبد الله بن أحمد بن الحسين بن عبد الله ابن شيخ العيدروس، فاعتنى بالإحاطة والتفصيل، على التأسيس المتقدم والتفصيل.

[٦] واقتفاه السيد العلامة السقاف عبد الرحمن بن محمد العيدروس بن عبد الله بن شيخ، المتقدم ذكره، فاعتنى بكتاب جدّه المذكور غاية العناية، في إلحاق الصروع وتقريرها، وتهذيب الزيادات وتحريرها.

[٧] وتبعه السيد الفاضل، العفيف عبد الله بن الفقيه عبد الرحمن بن عبد الله الحبشي باعلوي، فنسخ على منوال الفقيه باجبهان، السابق ذكره، فقرّع على أصله وقرّره، وهذب ما زاده وحرّره.

(١) في السحّة (ب): ونبات الأمهات.

[٨] ثم قام بذلك، وشمر عن ساق الجحد، فيه سيدي ووالدي، الإمام العارف بالله عبد الله بن أحمد بن عبد الله بن الفقيه باعلوي، فهذب ذلك وحققه، وأدرك ما فات من قبله وألحقه:

فَهُمْ أئمة علمٍ كلهم وضعُوا ما قرّروه لتحقيقٍ وتغيينٍ  
لا عيتَ فيهم سوى أن لا عيوبَ لهم وأنهم قدوة في العلم والدين

[٩] فلما توفي والدي رحمه الله تعالى، لم يرفع الناس بذلك رأساً، ولم يروا بإضاعته بأساً، فألهمني الله سبحانه، وله الحمد، الاعتناء بذلك، اقتداء بهؤلاء السلف، واعتماداً على ما سبق منهم في ذلك.

\*\*\*

### [عناية المؤلف بشجرة النسب العلوي]

فطلبتُ هذه المؤلفات جميعها، وجمعتُ ما قدرت عليه من نسحها الصحيحة، فتأملتُ أصولها وفروعها، ولخصتُ منها مؤلفاً جامعاً محيطاً بالأصول والفروع، فجاء بحمد الله فرداً في ذلك الجمع، وفيه كل تحقيقٍ مجموع، وكل ما زدته فيه من فروع، أو ألحقته من مشاهد ومسموع، فذلك بعد حصول العلم به من طريقه، علماً ضرورياً، أو نظرياً، أو ظناً غالباً، في تأصيل ذلك وتفصيله، وتحريره وتحقيقه. وسميته بـ«الإتحاف»، كما تقدم ذكره.

فما في الأصول؛ فقد اجتمعت عليه تلك المؤلفات كلها، وأما ما لحق بها من الفصول؛ فكل مؤلف إلى زمن تأليفه، وما انفردتُ أنا إلا بطبقة أهل هذا الزمان، الذين تسهل معرفتهم بالتواتر [والاستفاضة]<sup>(١)</sup> والعيان.

\*\*\*

(١) لم ترد في النسخة (ب).

وبذلك يعلم أن نسب سادتنا آل باعلوي، لم يزل إلى الآن، في غاية الحفظ ونهاية الإتيان، وكتبه المؤلف في، المتقدم ذكرها، عمدة للقاضي والمفتي وغيرهما، لأن مصنفها المتقدم ذكرهم من الأئمة الأعلام، وثقات الإسلام، وقد ذكروا ذلك بالجزم، فالظاهر أنه عن علم، لقرب الزمان، وإمكان المشاهدة والعيان، والتلقي ممن قبلهم من أهل العلم بذلك والإتيان، وأنه لا وجه لطعن طاعن في ذلك ولا محل، ولا يتجراً على ذلك - بعد أن اتضح له - إلا من في قلبه خلل، بل ربما يكون ما اجتمعت عليه هذه المؤلفات كلها، من الطبقات التي متهاها أحفاد السقاف، كالمتواترة، فإن نسخها الموجودة تفوق<sup>(١)</sup> على عشرين نسخة محررة، وقد صرح العلماء بأن تواتر الكتب معتبرٌ كتواتر الخبر.



### [فتوى للعلامة العرشاني اليمني]

ونقلتُ من خط سيدنا الفقيه العلامة أبي بكر بن حسين بن محمد بافقيه التريمي، ما ملخصه: «سئل الفقيه العلامة، علي بن عمر العرشاني اليمني: هل يجوز اعتماد القاضي، والشاهد، والمفتي، على كتب الشجرة، في نسب السادة، المحررة المعتبرة، إذا كان من صنفها من الثقات المطلعين أم لا؟

فأجاب: نعم، يجوز للحاكم الحكم بما فيها، وللمفتي أن يعتمد عليها، إذا حصل بها العلم، وكذلك للشاهد أن يشهد بما فيها، إذا حصل له بذلك الجزم، من غير أن يسند ذلك إليها، كالأستفاضة؛ لأن الإحالة تقتضي ضعف الجزم، الذي هو مناطٌ للشهادة.

(١) في النسختين: تفيق.

ثم نقل ما تقدم عن الجمال الفقيه، جمال الدين الأشخر في «فتاويه».



## [فتوى للعلامة الخطيب التريمي]

ووجدت أيضاً بخط الفقيه العلامة، عبد الله بن أبي بكر الخطيب، قاضي تريم، ما ملخصه:

«سُئِلَ السيد الفقيه العلامة الولي، أبو بكر بن محمد بافقيه العلوي القيدوني: هل يجوز الاعتمادُ في الأحكام الشرعية على كُتُب النسب في شجرة السادة آل باعلوي، كالذي ألفه الشيخ العلامة العارف بالله الشيخ عبد الله بن شيخ العيدروس، بأننا نرى السادة عندنا بتريم كالمحمعين على جواز ذلك وصحته؟

فأجابَ بقوله: نعم، يجوز الاعتماد على ذلك؛ لأن المؤلف المذكور من الأئمة الكبار الثقات، لا ينقل بالجزم إلا عن دليلٍ وعلم، ومؤلفه المذكور معتبرٌ مشهور.

وقد سئل عن ذلك: الفقيه العلامة علي بن عمر العرشاني، والفقيه المحقق أبو الفتح الحسين المزجد، فأجابا بمثل ما أجبتُ». ثم ذكر ما قاله الفقيه جمال الدين الأشخر كما تقدم ذكره، انتهى.

وصحح على جوابه هذا جماعةٌ، كالفقيه عبد الله بن أحمد بازركة، والفقيه محمد ابن سليمان باحويرث، والفقيه أحمد بن علي بابحير الدوعني، والفقيه أبي بكر بن أحمد بلعفيف، والفقيه محمد بن عبد الله باعلي الهجرانيين، والفقيه أبي بكر بن عبد الله الخطيب المذكور.



## [نصوص في قضية بن سهل باحسن في الإرث بالرحم]

ثم وجدنا مكاتبات لمشايننا أعيان الزمان، وأئمة التحقيق والعرفان، [المتقدم ذكرهم] <sup>(١)</sup> في واقعة دعوى السيد أحمد بن سهل باحسن الرّجَم في هذه القصة، ومعارضتهم، كما تقدمت الإشارة إلى ذلك.

وفي تلك المكاتبات نصوص صريحة بأن كُتِبَ الشجرة حجةً صحيحة معتبرة، وكفى بهم قدوة في ذلك عند من أنصف؛ لأنهم أعلم بذلك وأعرف.

[١] فمن مكاتبة شيخنا العلامة العارف بالله، جدي لامي، الشيخ محمد ابن عبد الرحمن العيدروس إلى الفقيه العلامة السيد عمر بن محمد بن طه باعلوي، قاضي سيون، ما لفظه: «وقد عرفت، وأنت العارف، وما مثلك يحتاج إلى تعريف في معروف، أن أنساب السادة آل باعلوي محفوظة مضبوطة، معلومة الاتصال، وفيها كتب ومصنفات لأحلاء ثقات، ونسخها معتمدة متعددة تعدداً يوجب حصول العلم بها، والجزم بها فيها، وإنابة الأحكام».

ومن زمان سيدنا أحمد بن عيسى إلى وقتنا هذا، لم يفتح باب الإرث بالرحم في آل باعلوي، ونصوص العلماء في «الشجرة» واضحة قاطعة، انتهى المراد منها.

فأجابه الفقيه السيد عمر بن محمد المذكور، بأن «ما عرفتم به سيدي هو الحق المعروف الواضح المقرر، الذي عليه عمل السلف ومعهم الخلف، وفتح باب دعوى الإرث في آل باعلوي من الغلط والشطط»، اهـ. المقصود منه.

[٢] ومن مكاتبة والدي العلامة العارف بالله، عبد الله بن أحمد ابن الفقيه محمد باعلوي، إلى الفقيه السيد عمر المذكور، أيضاً: «فإن شجرة آل باعلوي عمدة

(١) لم يرد في (أ).



وعليها مدار العمل من قديم الرمان، وفيها كتب مؤلفة لمشايخ عارفين، وفقهاء محققين، والعصبة موحودة من آل البيتي وآل إسماعيل، ولا يمكن انقطاعها في نسب آل باعلوي. وقد امتنع الفقيه عبد الرحيم - عدنا بتريم - من سماع دعوى الإرث بالرحم؛ لأن وجود العصبة مستفيض، بل متواتر؛ لأن الكتب المصنفة وسحبها المتعددة تفيد الاستفاضة والتواتر. اهـ. ملخصاً.

[٣] ومن مكاتبة سيدي وخالي العلامة عبد الرحمن بن محمد العيدروس، المتقدم ذكره، إلى الفقيه السيد عمر المذكور أيضاً: «وما تعذبنا إلا من التجري على فتح باب دعوى الإرث بالرحم في آل باعلوي، وذلك من غلطات فقهاء الوقت وأهله، وليس ذلك بعجب، فإن الجهل طمّ وعمّ<sup>(١)</sup>، وإذا كان هذا الغلط يصدر من طلبة العلم المنظور إليهم، فما طمك بغيرهم. فكيف يمكن الإرث بالرحم أو تسمع دعواه في نسب آل باعلوي المحفوظ اجلي الواضح، المخدم المحقق في كتب صحيحة، صنفها الثقات الأثبات، ولم يزل العمل عليها خدماً عن سلف، بل نسخها متعددة منتشرة في الآفاق. ولا شك في حصول العلم بها بالاستفاضة والتواتر، لمن اطلع عليها واختبرها»، انتهى بمعناه.

[٤] ومن مكاتبة الفقيه العلامة علي بن علوي عيديد باعلوي، قاضي شبام، ما لفظه: «وذكرتم من أجل السيد أحمد بن سهل، ودعواه الإرث بالرحم، فهذا باب مغلق لم يفتح قط في آل باعلوي، وقد أنكر عليه السادة الأعيان: السيد محمد بن عبد الرحمن العيدروس، وولده عبد الرحمن، والوالد عبد الله بن أحمد بلفقيه، والسيد عبد الله بن علوي الحداد، والسيد أحمد بن عمر الهندوان، وامتنع الفقيه عبد الرحيم ابن محمد بن قاضي من سماع دعواه ذلك، ووجه الامتناع جلي؛ لأن العصبة موجودة

(١) في (أ) طمى وعمى، وفي (ب) أعمى وأصمى. ولعل الصواب. عم وطم، أو: أصم وأعمى.

معلومة، وأسباب السادة محمودة، أصولها وفروعها، في كتب صحيحة، لأئمة ثقات معتبرين، وكفى بهم عمدة في ذلك». انتهى.

[٥] ومن مكاتبة الفقيه عبد الرحيم بن محمد بن قاضي باكثر، قاضي تريم، إلى السيد عمر بن محمد<sup>(١)</sup> المذكور: «ولا يخفاكم، أن السيد المذكور، وصل إلينا وقصده دعوى الإرث بالرحم، بزوجه مريم بنت عبد الله بن عمر بن بركات كريشة، من السيد عبد الله بن عبد الرحمن كريشة، المتوفى بمكة، فما وسعنا فتح ذلك الباب له، ولم نسمع دعواه؛ لأننا سألنا السادة، وبحسنا على الأمر، فوجدنا من المستفيض وجود العصبية، واتصال نسب السادة، ثم راجعنا كتب الشجرة فوجدنا ذلك فيها محققاً، ووجدناها كتباً صحيحة معتبرة، والعمل عليها مستمر من العلماء المحققين قديماً وحديثاً، ووجه الاعتماد جلي، وتقوم عليه شواهد»، انتهى ملخصاً.

[٦] وأخبرني الثقة عن السيد الفاضل العارف أحمد بن زين الحبشي باعلوي، أن السيد عبد الله بن علوي الحداد، كان أرسله في تلك الواقعة إلى فلان المذكور، يلومُه في دعوى الإرث بالرحم، ويعنفه تعنيفاً شديداً على ذلك.

[٧] وأخبرني بعض السادة الثقات عن السيد عبد الله بن علوي الحداد، أنه قال: مثل فلان المذكور في دعواه ذلك مثل من استمسك بغصن شجرة عن الفرق، فلما نجا به واستوى عليه، أخذ يقطعه!.

[٨] وسمعتُ مثل ذلك، أو قريباً منه، عن السيد أحمد بن عمر الهندوان، ويقول: «إن فتح هذا الباب ضرورة<sup>(٢)</sup> عامة على جميع السادة، ووهن في نسبهم».

(١) في (أ): محمد بن عمر، وهو خطأ.

(٢) أي. ضرر. يبدو أنها كتبت كما هي باللهجة المحلية الحضرية.

## [موقف الحداد والهندوان من شجرة النسب]

ولم يزل السيد عبد الله الحداد، والسيد أحمد بن عمر الهندوان، المذكوران، يردان الأنساب إلى الشجرة، ويأخذان بها فيها في كل قضية لهما، أو وردت عليهما، وقد وقع لي ذلك معهما في قضايا كثيرة، ترفع إليهما، فيعتمدون ما عندي في (كتب الشجرة)، وكانا ممن يحضني على الاعتناء بها، والاجتهاد في خدمتها.

\*\*\*

## [الخاتمة]

فهذا آخر ما أردنا ذكره، وأحبنا نشره، من كلام مشايخنا الكرام، وعلماء بلدتنا، سادتنا السادة الأعلام، في تصحيح العمل على كتب الشجرة، فإنهم أعلم بها من غيرهم، وقد اختبروها فاعتروها، مع كثرة اطلاعهم، وسعة باعهم في العلوم، فحالمهم عند الناس معلوم، وكلام العلماء في علوم الأنساب المجهولة غير خاف عليهم.

انتهى كلام الحبيب عبد الرحمن نفع الله به.

\* \* \*



(٥)

كشف الحق عن علوم الحقيقة  
وتمييز التلبيس عن رسوم الطريقة

ويليه:

جواب مكاتبة ضمنها سؤال من الحبيب  
الحسن بن علي الصادق الجفري

تأليف

علامة الدنيا الحبيب

عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بلفقيه باعلوي



## هذا الكتاب:

كتاب قيم، من مؤلفات علامة الدنيا، نفعنا الله به، فيه فوائد غزار، وفهوم لا يناها إلا الكبار. نشر فيه إجاباته على أربعة أسئلة وردت عليه سنة ١١٣٥هـ من جهات شتى. تظهر فيها عظمة ذلك الإمام، واشتهار صيته في بر عربها والأعجام. وملحق به نص مكاتبة جرت بينه وبين أخيه في الله، السيد العلامة الحسن بن علي الصادق بن الهادي الجفري المتوفى سنة ١١٧١هـ بالقرين، قرب سيون.

## النسخة المعتمدة في التصحيح:

يسر المولى جل شأنه، الوقوف على نسخة فريدة من هذا الكتاب، محفوظة في بعض الخزائن الخاصة، في وادي حضر موت، صانه الله وحرسه، تقع في ٣٦ ورقة = لوحة، أي ٧٢ صفحة، وتمت المقابلة عليها، وتصحيح ما يلزم تصحيحه، نحواً وإملاء، مما هو واجب العناية بكتب التراث.

والله ولي التوفيق

\* \* \*

كتاب كشف الحق عن علوم الحقيقة  
 وتمييز التليس عن رسوم الطريقة  
 تأليف الفقير إلى الله عبد الرحمن بن  
 أحمد بن الفقيه باعلوي  
 نفعنا الله به ويعلموه

امين امين امين  
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

هذا الكتاب  
 مكتوب بخط  
 عبد الرحمن بن قتيبة

مكتبة الحضرة  
 قسح النصوص





حريث لا تغتدوا في الدعا ومنهم من كلام  
 العلماء وعند ذلك التعدي بالدعا يلبس دينه  
 او ديناه الا اذا كان الفساد من ذلك الوجه  
 ولا يزول الا به والله اعلم <sup>حقا</sup> وأما  
 من اعطى استجابة الدعا وخرق العادة فلا  
 بأس ان وضعها موضعها خصوصا في نفع  
 المسلمين <sup>لكن</sup> الاولي تركها <sup>لأن</sup> ذلك وتوقيف  
 الامر الى الله لان العبد لقصوره عن معرفة  
 حقائق الامور وما تخفيه الصدور قد  
 يضع الاشياء غير محلها فينبغي وبسلبه يعاقب  
 والاولى التقويم الى العليم الخبير والادب  
 للوقوف مع اختياره في كل قليل وكثير  
 وان لم يكن بآراء ولا عجا والله اعلم

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله القريب المجيب لأهل المسائل، الفتاح العليم بكل قول في كل إقبال على قابل، بحسب ما تعطيه الحقائق وتأخذ القوابل، المنعم المناح بكل نوال لكل مستجيب ولكل سائل، الجامع القاسم بين عباده كما شاء فيما شاء سوايغ المدد والفضائل، أحمده أبلغ حمد صدّر من أصدق قائل.

وأتوسل إليه بجوده الشامل أشرف الوسائل، وبعده العبد المصطفى الكامل، سيدنا محمد وآله الكرام وأصحابه الفخام وأتباعه الأماثل.

وبعد؛

فإنه ورد عليّ عام خمس وثلاثين ومئة بعد الألف ثلاث مسائل، وهي وإن كانت من جهات شتى لكنها اتفقت في أيام متقاربة، وهي في المعنى متناسبة من حيث التأصيل والتفصيل والدلائل.

فاتفق الجواب عنها في زمن واحد، واقتضى الحال، وداعية الحق، وتصحيح المقال لكل قائل، تأصيل أصول تنفرع عنها الجوابات وما يلائمها، في فصول، لينجلي الحق لكل قائل، في تلك المسائل، وما أشبعها للسائل وغير السائل.

\*\*\*

ويتضح بذلك الطريق الواضح بالحقيقة، ومعرفة كثرة التلبس من أهل

مجموع الأعمار الكاملة للعلامة الخبيب عبد الرحمن بلنقيه

الدعوى والتدليس على الناس، في رسوم الطريقة، وعلوم الحقيقة، في جميع الخصال  
والشئائل، وسميتها:

### كشف الحق عن علوم الحقيقة

#### وتمييز التليس عن رسوم الطريقة

وناهيك بها من رسالة جامعة للمقصود من أفضل الرسائل، ورتبتها على  
مقدمة، وخاتمة، وعشرة أصول، وعشرة فصول، في تفصيل المقاصد وإيضاح الدلائل.



## فالمقدمة

في بيان المسائل وسوق لفظ المسائل

وما دعى إلى إجابته وما هو عليه حامل

المسألة الأولى: من بعض الإخوان من اليمن الميمون ما لفظه: «ما قولكم يا سيدي، وقرّة عيني، فيمن تصدى في هذا الزمن لتربية المريدين، وتسليك الواردين، على قاعدة أهل الطريق، التي هي خلاصة الدين، وخاصة أهل اليقين، وهو مسلك عزيز قد عفت آثاره، ومنزل كريم قد خنت ناره، وخفيت أسرارها.

بيت:

كأن لم يكن بئر الححوون إلى الصفا أيسر ولم يسمر بمكة سامر

وإننا نجد في كلام كثير من المحققين العارفين الأكابر، الجامعين إلى علم الأنوار وذوق الأسرار التحقيق في علم الظاهر، كحجة الإسلام الفرائي وغيره من المقدمين، والشيخ عبد الوهاب الشعراوي وأمثاله من المتأخرين، تأصيلاً عظيماً لفصول هذه الطريق، وتفصيلاً طويلاً يحيل من حيث العادة الغالبة الآن، الوصول إلى التحقيق، بحيث يكاد العقل يجزم بأن طريق هذه الطريق اليوم كالمسدودة، ودعوى التحقيق في هذا الزمان كالمردودة، مع أنا نرى أكثر المتصدين الآن لهذه الأمور الغالب عليهم القصور في العلوم والفتور في الأعمال، وعدم الذوق وقلة النور في حل الإشكال.

على ما يظهر على ظاهريهم، من الطمع العام فيما عند الأنام، فجعلوا الرسم بهذا الطريق شبكة لطلب الجاه وجمع الحطام، والتلبس على العوام، ونجد أكثرهم إنما

يتصدى نكاحاً لأبيه، أو لصديقه وأخيه، فتعدى عن طوره، واعتدى على غيره، غروراً بتعظيم حواشيه، وخاصته وذويه، وانجفال العوام وإقبالهم عليه.

فاكشفوا لنا يا سيدي القناع عن هذه المهمة، وافتحوا لنا باب الطريق إلى الطريق، وكيف السجاة من هذه الغمة، وكيف الخلاص من هذه الحالة المظلمة المدهمة؟ فإن محبكم السائل قد جال بهذه المسائل في هذا الإشكال في الشام واليمن، فلم يجد لحل إشكاله، وإجابة سؤاله، أهلاً سواكم في هذا الزمن، لجمعكم في الشريعة بين المعقول والمسموع، وتأهلكم في الطريقة لتأصيل الأصول وتفريع الفروع، وقد كفى وشفى ما ظهر منكم من تحقيق، وبان به وجه الحق والطريق فيما ظهر وبطن.

أسأل الله أن يتولاكم في السر والعلن، ويحفظكم بعين عنايته، وأولى ولايته، ويحفظ بكم الخاصة والعامة من مصلات الفتن، ومضرات المحن.



وأما المسألة الثانية: فهي من الهند من بعض الفضلاء، فيمن يتصدر يتكلم بلسان أهل الحقيقة، وأذواق أهل الطريقة، ويتصدى لقراءة كتب الحقائق، ونشرها بين الخلائق، وإذاعة ما فيها في الجموع التي فيها الكاذب والصادق، والمنتقد المخالف والمعتقد الموافق، ويزعم أن ذلك حق الدين، وعنوان أهل اليقين، وصفوة صفات المتقين.

مع أنا نجد من شيوخنا من هو عندنا أعظم حالاً وأجل إقبالاً، وأقوم أعمالاً ينهى عن ذلك وينأى عنه، ويحذر من الدخول فيه، والقرب منه، ويرى أن الأهم الاشتغال بعلم المعاملات، والاجتهاد في تقويم العبادات، وإقامة الصلوات في الجماعات، وأن دعوى ما يخص الخاص بين يدي العامة من الطامات والضلالات العامة.

فأجيبوا سيدي عن هذا السؤال وأرجعوا عنا طلعة هذا الإشكال، فقد صار الناس في ذلك فريقين، وانقسموا إلى فريقين، وقد عولنا في ذلك عليكم، ووجهنا وجه الطالب منكم إليكم، فأسعفوا بالمراد، وأوضحوا وجه الحق بواضح الدليل وأوضح الإرشاد، أدامكم الله نفعاً للعباد، ونوراً يستضيء به طلاب الحق في جميع البلاد، وأقامكم علماً لأهل الدين وإماماً للمتقين في طريق الرشاد.

وتكرر هذا السؤال أيضاً من تلك الجهة بلفظ قريب من هذا، مع سوق بعض ألفاظ المسؤول عن حاله، ومعنى مقاله.

\*\*\*

وأما المسألة الثالثة: فمن مكة المشرفة، من بعض أهل العلم:

«ما قولكم يا سيدي وحبيبي في الله، ومن عليه بعد الله ورسوله معتمدي في دين الله، في هؤلاء الذين ينتمون إلى أهل الطريق في هذا الزمان، ويظهر على أيديهم شيء بصورة الخوارق والتصرف في الأعيان، كالمعروفين بالانتماء إلى سيدي الشيخ الشهير أحمد بن علوان، والمشهورين بالانتساب إلى الشيخ الكبير أحمد الرفاعي صفوة الرحمن، فقد افتتن العوام بهم في الطعن حيث لا يضر بالأبدان، وإمساك الحيات واقتحام النيران، وغير ذلك مما يتعاطاه فقراء هذا الزمان، مع أن من تأمل أحوالهم وعابن أفعالهم وجدها مبينة لباني الدين، وبعيدة عن طريق المتقين، ومنافية لقاعدة التصوف واليقين، بل هي أقرب شبهاً بأهل البهتان، وأجدر شأنًا إلى أهل الإثم والعصيان.

فأوضحوا لنا هذا الواقع بواضح البيان، وما هذا الذي يجوزون به في هذا الميدان، وأرشدونا إلى الصواب فيما نقول فيه عند إقامة الدليل والحجة والبرهان، وأميطوا هذا الأذى عن طريق الخاصة المخصوصة بأهل العرفان.

فقد طال منا البحث في ذلك ومراجعة أجلاء الأعيان، وأدلاء أهل الحق  
الظاهرين في هذا الزمان، فما دلونا إلا على الله ثم عليكم، وما وجهونا في جل ذلك  
الإشكال إلا إليكم، فتعين عليكم أن يكون الجواب منكم، ووجب بحكم الانحصار  
فيكم، أدامكم الله نفعاً شاملاً لأهل هذا الزمان، وقدوة وعُدَّة في كل المهمات لأهل  
هذا الشأن.



فهذه الثلاث مسائل أوردت كل واحدة منها بلفظ السائل ليعلم الواقف على  
الجواب الموافق والمخالف ما أبداه السائل من صورة واصحة من ضرورة، فإن الضرر  
بذلك واقع والغرور به شائع، ولم يجب عنه مجيب ولم يدفع عنه دافع، فتعين علي أن  
أبدي ما عندي في ذلك، وما وصل عنمه إلي، واحل فهمه لدي.

وقد توقفت مدة عن الجواب. ورأيت أن السكوت أسلم والصمت أغنى  
من فتح الخطاب، لعلبة العجز والقصور والميل عن الصواب، وكثر الجاحدين  
والحاسدين المعادين لهذه الأسباب، والمعاندين لمن فتح هذا الباب، ولكن رأيت الحق  
معروفاً بنفسه لا بالرجال، والمنصفون ينظرون إلى القول لا إلى من قال.

فإن وفق الله فيه للحق فبفضله، وإن وقعت في الخطأ فلإني من المعترفين  
بالقصور، ومن أهله.

من ذا الذي ما ساء قط      ومن له الحسنى فقط

وليس درجة الكمال إلا لمن خصه الله واصطفاه، وحققه بحق العصمة في جميع  
الخصال.





## [مسألة رابعة]:

وألحقْتُ بهذه المسائل الثلاث مسألة رابعة، قد سنلتُ عنها قديماً، وأجبت عنها سابقاً؛ لأنها مناسبة للحال، وتندرج مع تلك المسائل في أصول الأقوال، وتفريع المقال، وهي من اليمن أيضاً، ولفظ السائل عنها:

ما قولكم يا سيدي، فيما يسبب إلى أهل الله من أهل الذوق والكشف الصحيح واليقين، كمسألة وحدة الوجود، والتحلي في الصور، المسبوبين إلى الشيخ محيي الدين، وقولته المشهورة في مسألة الكسب، والآيات المتشابهات من إثبات المعنى بلا تقييد ولا تعيين، هل يخالف ذلك ما جرى عليه أكثر العلماء المحققين؟ وأهل العقائد المدققين؟ أم لا خلاف في الحقيقة، وإما الاختلاف صورة؟ من حيث العلم والاستدراك والكشف والذوق عند أهل الطريقة؟



## [الشروع في الجواب]

فناخذ بإذن الله في الجواب ونقول، بحسب ما أفاض الله من العلم على العقول، وفتح به من الفهم في المنقول، وما يشهد لذلك من كلام المحققين من حكماء الطريق وعلماء الأصول، والله المسؤول في بلوغ السؤل وحصول المأمول.

وأما الأصول:

### فالأصل الأول

من المعلوم أن الكلام على الشيء فرعٌ من تعقل جملته، وتصور ماهيته، من حيث الجملة لا التفصيل، إذ لا يطلب المجهول، ولا يمكن الإثبات والنفي فيه إلا بعد علمه، ولا الإنكار له ولا القبول، ولا بد قبل تفصيله من معرفة أصوله، إذ لا يمكن التفريق في الفروع إلا بعد تحقيق الأصول، ليعرف ما يرجع إليها من الأحكام، ويترتب عليها من اللوازم والإلزام.

ثم إن المتكلم في أي فنٍّ من العلوم، إن لم يلحق فرعَه بأصله المعلوم، ويحقق أصله أيضاً من فرع المنظوم، ويصل عقله فيه بنقله الصحيح، ويقابل فهمه فيه ما نقل عن أهله بالتصريح، فسكوته عن التعرض لحل مشكلاته، وسكوته عن التصدي لكشف معضلاته؛ أولى به من تعاطيه وكلامه؛ لأنه الخطأ أقرب إليه من الصواب، عند تفريق أقسامه، وتحقيق تأصيله وتفصيله وانقسامه، اللهم إلا أن يقتصر على مجرد الرواية وضبط المنقول على أهل الدراية قرب حامل فقه غير فقيه ورب مُبلِّغ أوعى من سامع فيه.

ولا شك أن علم التصوف الشامل لعلم الرقائق والحقائق، صفوة الدين، وزبدة العلوم، وتفرعه عليها، وانتظامه بحصولها معلوم، فهو خلاصتها الحاصلة، وثمرتها الكاملة، فالكلام فيه على التحقيق والتفريع يتوقف على معرفة الأصول والفروع، والأخذ بالخط الوافر في العلوم ومن المعقول والمسموع، مع مساعدة قريحة ذكية، واستعداد بقلب سليم ونفس زكية، من ذي اعتقاد صاف، وذوق واف، ونور ضاف، مع خلو من التعصب وقبح العلل والأغراض، وتنزه من التعسف وحب الانتقام والاعتراض.

فالتصوف في الحقيقة، فقه في الدين، واتصاف بصفات المتقين، واجتهاد في تقوية اليقين، فهو مبني على علم الأحكام، وأصولها، وفروعها، والحديث، والتفسير، المبنية هي على أكثر العلوم، كما يعرفه العارف الخبير، مع زيادة يتوقف عليها علم التصوف، وهي علم الأخلاق، وأسرار الخليفة، المبني عليها أكثر أحكام الطريقة، وأعلى من ذلك، من اتصاح جليلة الحق، ومظاهر الخلق، بمشاهدة الأنوار، وذوق الأسرار، بالحقيقة التي هي غايته عند من عرف تحقيقه.



## الأصل الثاني

التصوف: فقهٌ مخصوص؛ لأن علم الأحكام المسمى بالفقه، والفروع مسائله، كل حكم عام في عام يعم الخواص والعوام، على بساط الإسلام. فأحكامه عامة كلية، وأحكام التصوف خاص في خاص، يختص به الخواص، فأحكامه خاصة خرية.

ومعنى ذلك: أنه يختلف الحكم الواحد فيه بين المحكوم عليهم بحسب الحال والمقام، وما يقتضيه الوقت والنظام، فلا يحكم فيه بحالٍ إلا بحسب الحال والفرد الخاص، والزمان والمكان، لا على العموم ولا على الدوام؛ فلذلك؛ لم يكف فيه شيخُ التعليم؛ لأنه إنما يلقي الكلمات والتعميم، وتوقف على شيخ التربية؛ لأن له نظراً دقيقاً، وتحقيقاً وتفريقاً، يختلف باختلاف ما ذكرناه بالتأخير والتقديم.

فإذا عرفت ذلك؛ علمت أن الخاص مندرج في العام، وأن كل تصوف فقه، فما الفقه إلا أحكام، ولا عكس، أي: فليس كل فقه تصوفاً، لأنه عام.

فالطريقة: هي العمل بالشرعية على وجه مخصوص، وحال مخصوص، والحقيقة ثمرة الطريقة، ولا تكون إلا مطابقة للشرعية، لترتبها عليها، ورجوعها إليها، ومن لازم ذلك: أن تكون الحقيقة مطابقة للكتاب والسنة، فكل حقيقة لم تُبنَ على طريقة، وتشهد لها شريعة؛ فهي مردودة، وكل طريقة لم تأت من جهة الكتاب والسنة فهي مسدودة: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: ١٩]، ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٨٥]، ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ [يوسف: ١٠٨].

وفي الحديث: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه فهو رد»، فعليكم بستي وستة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي، عَصُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار». وغير ذلك من الآيات والأحاديث.

فالقرآن العظيم فرقاً، يفرق بين الحق والباطل، ونور هدى يعرف به العالم والجاهل، وميزان قسط يميز بين الأفضل والفاضل، والعالي والنازل، فهو مع السنة الشريفة التي هي شره وبيانه. يحكم على كل قائل وفاعل، وترد إليه عند التنازع في جميع الأحكام والمسائل. قال تعالى: ﴿فَإِنْ تَنَزَّعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [النساء: ٥٩]. وقال: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ [الإسراء: ٩]. قال تعالى: ﴿فَمَنْ أَتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ [طه: ١٢٣] وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْمُهْدَى﴾ [البقرة: ١٢٠] وقال تعالى: ﴿أَتَّبِعُوا مَا أُرِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا دُورِينَ أَوْلِيَاءَ﴾ [الأعراف: ٣] إلى غير ذلك من الآيات.

وقال تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا إِلَيْكَ الْبُكْرَ لِتُسَبِّحَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ٤٤]. وقال تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ \* إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [الشهم ٣ - ٤]. وقال: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧].

وقال ﷺ: «إني تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا، كتاب الله وستي، فاستنطقوا القرآن بستي، فإياها لن تعمى أبصاركم، ولن تزل أقدامكم، ولن تقصر أيديكم، ما أخذتم بهما». وقال أيضاً: «خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة».

وقال أيضاً: «ما بال أقوام يتزعمون عن الشيء أصنعه! فوالله إني لأعلمهم بالله، وأشدهم له خشية». وقال أيضاً: «ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه، ألا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول: حسبكم هذا القرآن، فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرّموه، ألا إن ما حرّم رسول الله مثل ما يحرم الله...»، الحديث.

إلى غير ذلك من الآيات والأحاديث، الحاكمة على كل مسلم أن لا يقبل ولا يسلم إلا ما شهد له الكتاب والسنة، ولا يلتفت إلى غيره من الأقوال، سواء كان قائله من أهل العلم والنظر، أم من أهل التصوف والدوق والكشف الذي ظهر.

فإن النظر بخطئ ويصيب بالإجماع، والكشف إن خرج عن الكتاب والسنة فليس بصحيح ولا له من سماع؛ لأن الكشف الصحيح لا يخرج عن الكتاب والسنة، لأنه ثمرة الدين والاتباع، وإن الشريعة ظاهر الحقيقة، والحقيقة باطن الشريعة، وهما متلازمان، فكل شريعة غير مؤيدة بالحقيقة فغير مقبولة، وكل حقيقة غير مؤيدة بالشريعة فغير محسولة.

فالكتاب والسنة أصل الشريعة والحقيقة، وهما وحي يوحى، لا يخطئ أبداً، ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَرْبُّهُ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٢].

فالقرآن العظيم كافٍ وافٍ بكل إشكال، شافٍ لكل داء عضال، والسنة شرحه وبيانه على الكمال، فلا يخرج عنها حكم عند من له الفهم، وأوتي الحكمة والعلم. قال تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَمِيمًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩]، وقال تعالى: ﴿مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَوْ كَانَ تَصَدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [يوسف: ١١١] الآية، وقال تعالى: ﴿مَا قَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٢٨]. قال الجنيد: علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة.

وقال بعض المحققين: كل فهم وفتح لا يشهد له الكتاب والسنة، فليس بشيء، فلا يفتح لولي قط إلا في الفهم في الكتاب العزيز والسنة، ولا يخرج علمه جملة واحدة عنهما، فإن خرج فليس بعلم ولا كشف، بل إذا حققته وجدته جهلاً.

## الأصل الثالث

علم التصوف المسمّى علم الباطن، على قسمين: علم الرقائق، وعلم الحقائق. ويقال: علمُ المعاملة، وعلمُ المكاشفة.

وهو بقسميه لا يتحقّق إلا بعد إحكام الأحكام الظاهرة، والعمل بها؛ لأنه فرعها وغايتها العائدة في الدنيا والآخرة، ولسنا نعني الأخذ بها على طريق أهل الحدال، ومجرد الأقوال، بل التلقي لها على طريق السلف الصالح، بالإيمان والقبول، والإذعان والتسليم للمنقول، والتقييد المحض لله وللرسول، على حسب الإطلاق والتقييد في جميع الشأن على حسب النزول، واستعداد القلب بالتخلي عن الرذائل، والتحلي بالفضائل، ليتجلى النور الدلّ بتلك الفروع على تلك الأصول، بحسب الفيض لا الفكر على العقول، وذلك ثمرة التقوى في جميع المنازل.

قال الله وهو أصدق قائل: ﴿إِنْ تَشَقُّوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ مُرْقَانًا﴾ [الأنعام: ٢٩]. ومن يتق الله يجعل له مخرجاً من كل إشكال ومخرج، ﴿وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق ٣] من غير طريق الحس والفكر. وقال: ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ﴾ [المرم: ٢٢] ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ﴾ [الأنعام: ١٢٢].

والآيات في ذلك كثيرة والأحاديث أكثر وكله أخلاق وأذواق وهينات وأحوال، إنما يتلقى كماها بالوهب بواسطة أهل الكمال لا بمجرد الكسب وتعلم العلوم وتحصيل الأعمال.

## [القسم الأول:

## علم الرقائق والتصوف والسلوك]

فأما القسم الأول، المسمى بالرقائق، والتصوف، والسلوك، وعلم المعاملة. فهو ما يتعلق بتعمير الباطن بالمعاملات القلبية، بتحليلته عن المهلكات، وتحليلته بالمنجيات. وهو على كل حال مطلوب، وفيه ما هو فرض عين، وفرض كفاية، ومندوب. فالفرض العيني فيه على كل شخص: ما يتوقف عليه أداء الواجبات الظاهرة والباطنة، بحيث ينتفي عنه السخط، واجتناب المحرمات، البارزة والكامنة، حتى لا يبقى إثم، وما سوى ذلك فرض كفاية، أو مندوب

وهذا العلم بالمحل الأفضل من الدين، وهو الفقه الحقيقي، وأهم العلوم عند العلماء المتقين، أصحاب اليقين؛ لأن موضوعه: أعمال القلب، وبه صلاحها، وتطهيرها من الأمراض والعيوب، والاستعداد لتحلي المعارف وأسرار العلوم وأنوار الغيوب، ولا شك أن عمل القلوب أحل من عمل الجوارح.

ولا يصح العمل الصالح، إلا من قلب صالح. ففي الحديث: «ألا وإن في الجسد مضغة، إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسد فسد الجسد كله، ألا وهي القلب». فالاجتهاد في إصلاحه بُدُّ كل إنسان؛ لأنه - أي القلب - موضع الإنسانية منه، أي الإنسان، ومنبع الإيمان، ومطلع المقامات والإحسان، فإذا مرض القلب بالغفلة، ومات بالقسوة، وتلاشى سوره في طلعة العصيان، كانت عقابه الموت الأبدي، والسخط الدائم، ونهاية الخسران، وإذا اعتلَّ الجسم ومات بتلك العلة فما هو بنقصان، بل قد يكون زيادة في الدين بالصبر على ما كان.



وعلى الجملة؛ فواند هذا العلم الذي به صلاح القلوب لا يحصيها لسان، ولا يفضلها بيان، ولا يسعها التعبير، ولا يعرف قدره إلا من هو خبير.

فهذه طريق التحقق بحق الدين، والتخلق بأخلاق الله وأوصاف المتقين، ودوق صافي المعرفة، وصفاء اليقين. وهو أوسع من علم الأحكام، وأكثر انتشاراً في الفروع والأقسام، وأدق معاني وأحلى بيان، وأغوص على الأفهام؛ لأنه أحل<sup>(١)</sup> القلوب وصفاتها المحموده والمذمومة لا تنهاى أعدادها، وكيف يحاط بحدودها وقيودها، وحقائقها ودقائقها وأعدادها، فقد يخفى بعض معاني هذا العلم حتى تكل عنه العبارة، وتقصر عنه الإشارة، فيقع فيه الإلكار بواسطة تلك العرانة والنعارة، وأكثر ما يندرك علمه لأهل اليقين، بنور الفراسة والإلهام وللمتقين، باستقبال القلوب السليمة المقدسة عن الشكوك والظنون والأوهام.

\*\*\*

### [القسم الثاني:

### علم الحقائق والمكاشفة]

وأما القسم الثاني، المسمى بعلم الحقائق والمكاشفة، والعلم الدني، وإلهي<sup>(٢)</sup>. فهو: ما يتعلق بعرفان الحق في ذاته وصفاته، وفيض النور والجود منه على أعيان الوجود في جميع تعيّناته، في جزئياته وکلياته، بالعلم والذوق والشهود.

وهو أعلى العلوم وغايتها، ولباب فوائدها ونهايتها، وهو نور إلهي يظهر في القلوب، عند تركيتها وتطهيرها من الأمراض والعيوب، فتتكشف له حقائق الأمور ومعاني الأحكام العلمية والعمليات، وما بينهما من الروابط والمناسبات، وتفصيل

(١) كذا في الأصل. وفي الهامش: «طرا لأحلاق القلوب».

(٢) كذا في الأصل. ولعله: والإلهي.

المجملات، أو ذوق المعاني والتعيات، وغير ذلك مما لا تخصيه الأقسام، ولا تحويه الصدور، حتى تحصل المعرفة بالله في ذاته وصفاته، وأفعاله وأحكامه وحكمته، في جميع الكون وأحواله وأسراره، وأبواره السارية في معانيه وأطواره، فيرتفع به الغطاء حتى تتضح جليلة الحق كالعيان وينفتح باب المعرفة التي لا يحتاج معها إلى بيان.

فهو العلم الحقيقي المعطي كل مقصود، في تحقيق الوجود، وإفاضة النور والجلود، لا يخرج عنه شيء عند أهل الذوق والشهود.

وهو ممكن في كل إنسان؛ لأنه خلق في أحسن تقويم، وأعدل ميزان: ﴿مَثَلُ نُورِهِ كَمِثْقَا ذَرَّةٍ فِي الْمَوْزَنِ الْعَظِيمِ﴾ [النور: ٣٥].  
 كَيْشْكُورٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي رُجَاةٍ الرُّجَاةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾ [النور: ٣٥].  
 لكن تراكم على مرآة قلبه الصدى والحث واران، وأظلمت بحجاب الغفلة والشهوة والقسوة والعصيان: ﴿كَظَلُمْتُ فِي بَحْرِ لُجِّي يَفْسَهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ، مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ، سَحَابٌ طُلُمْتُ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أُحْجِرَ يَكْدُ لُجِّي يَكْذِبُهَا﴾ [النور: ٤٠].

فرده الله إلى أسفل سافلين، وانحط عن التأهل لمعرفة الحق والحقائق والعرفان، فإذا رجع إلى مولاه، وعرج إلى أولاه في علاه، فبقدر صفاء السريرة، وجلاء مرآة القلب والبصيرة، تتجلى له تلك المعاني والغيوب، في ألواح القلوب.

وهذا العلم الشريف لا نهاية لأنواره وأقسامه، ولا غاية لتفصيل فنونه وانقسامه؛ لأنه يتعلق بالذات والصفات التي لا نهاية لها، والإيجادات والوجودات التي لا غاية لها، فهو أوسع العلوم لشموله لها كلها، بل لكل معلوم، وأشرفها نفعاً؛ لأن موضوعه معرفة الحق والحقائق، وكل جود وموجود، وأصحها شهادة العقل والنقل، ومشاهدة أهل الذوق والشهود.

## الأصل الرابع

استغرب قوم وقوع العلم اللدني هذا، وأنكروه، وعادوه، لجهلهم به، والمرء عدو ما يجهله، واستحقروه، وحصروا العلوم في الفقه، والأصول، والحديث، والتفسير، وأنه لا أثر لهذا العلم اللدني الذي يذوقه أهل الطريقة، ويشهده أهل الحقيقة ولا تأثير، وذلك مبلغهم من العلم، لقناعتهم بالقصور، ووقوعهم في التقصير؛ لأنه لا يعرف قدر هذا إلا من ذاقه وشهده، فهو به خير.

وأفرط آخرون؛ فقالوا: هو العلم على الحقيقة، وصاحبه به غي عن العلم، يكفيه في جميع أمره شريعة وحقيقة.

والحق الذي لا يحصر عنه أن الكتاب والسنة وعلوم الشريعة، هي الأصول، وأنه فرع عليها، ومنشؤه منها، فلا عثور عليه إلا من طريقها، ولا إليه من دونها وصول. وقولهم: إنما العلم بالتعلم على ذلك محمول؛ لأن الكتاب والسنة له أصول، فهو وإن كان كاملاً في نفسه، شريفاً في ذاته، لا يستغني عن سائر العلوم، بل لا يحصل إلا بمقدمات كثيرة لا تتظم إلا على علوم كثيرة، من علوم المنقول والأخبار، ومسالك العقول والأسرار، ومواقع الاستبصار، ومن بعد ذلك تتفجر أنهار العلوم، بحسب زكاة القلوب وذكاء الأفهام، وتتفرع على تلك الأصول بأنوار الفراسة ومواهب الإلهام، ويحصل التحقيق الذي لا يشوبه الظنون ولا تخالطه الأوهام.

فمن سلك طريق القوم، السالين من اللوم، واقتدى بآثارهم، واهتدى بأنوارهم، عرف ذلك بالذوق والكشف والشهود، وعلم الحق في جميع الحقائق بإفاضة نور الجود من واجب الوجود.

## [كلام حجة الإسلام في التطلع إلى الحقائق]

قال الغزالي في كتابه «المنقذ من الضلال»، بعد أن شرح تحقيقه للعلوم التي مع الناس، ووقوفه على حقائقها وغاياتها، وما يحصل منها من كمال:

«ثم إنني لما فرغت من هذه العلوم، أقبلت همتي على طريق الصوفية، وعلمت أن طريقهم لا تتم إلا بعلم وعمل. فبدأت بتحصيل علمهم، وحصلت على ما يمكن أن يحصل من طريقهم بالتعلم والسماع. وظهر أن أخص خواصهم ما لا يمكن الوصول إليه بالفعل، بل بالذوق والحال، وتبديل الصفات.

فكم من الفرق بين أن تعلم حد الصحة والشبع، وشروطها وأسبابها، وبين أن يكون صحيحاً أو شبعاناً! وكم من الفرق بين أن يكون سكراناً، وبين أن يعرف حد السكر، بل السكران لا يعرف حد السكر ولا علمه! والصاحي يعرف حد السكر وأسبابه، وليس له من السكر شيء.

وكذلك فرق بين أن تعرف حقيقة الزهد، وشروطها وأقسامها، وبين أن تكون زاهداً، حالك الزهد، وعروف النفس عن الدنيا.

فعلمت يقيناً أنهم أرباب أحوال، لا أصحاب أقوال، وأن ما يمكن تحصيله من طريقهم بطريق التعليم فقد حصلته، ولم يبق إلا ما السبيل إليه بالسماع والتعلم، بل بالسلوك والذوق».



ثم ذكر خروجه من بغداد في طلب ذلك السلوك، ولزومه للخلوة والرياضة، والمجاهدات والعزلة، ودوامه على ذلك مقدار عشر سنين.

إلى أن قال: «وانكشف لي في أثناء هذه الخلوات أمور لا يمكن إحصاؤها واستقصاؤها، والقدر الذي أذكره لتتفع به: أني علمت يقيناً، أن الصوفية هم

السالكون لطريق الله خاصة، وأن سيرتهم أحسن السير، وطريقتهم أصوب الطرق، وأحلاقتهم أركى الأخلاق. بل لو جمع عقل العقلاء، وحكمة الحكماء، وعلم الواقفين على أسرار الشرع من العلماء، ليغيروا أشياء من سيرتهم وأحلاقتهم، ويبدلوه بما هو خير منه، لم يجدوا لذلك سبيلاً.

فإن جميع حركاتهم وسكناتهم، وظاهرهم وباطنهم، مقتبسة من مشكاة نور النبوة، وليس وراء نور النبوة على وجه الأرض نور يستضاء به. وليت شعري! ماذا يقول القائلون في طريقة طهارتها، وهي أول شرائطها، تطهير القلب عما سوى الله بالكلية. ومفتاحها، الجاري منها محرى التحريم من الصلاة: استغراق القلب بذكر الله. وآخرها الفناء بالكلية في الله. وهذا آخرها بالإضافة إلى ما لا يكاد يدخل تحت الاختيار والكسب من أوائلها، وهو على التحقيق أول الطريقة، وما بعد ذلك كالذهليز للسالك.

ومن أول الطريقة تبدو هم المكشفات والمشاهدات، حتى إنهم في يقظتهم يشاهدون الملائكة، وأرواح الأنبياء، والصور، إلى درجات يضيق عنها نطاق النطق، ولا يحاول معبر أن يعبر عنها، إلا اشتمل لفظه على خطأ صريح.

وعلى الجملة؛ ينتهي الأمر إلى قرب يكاد يتخيل طائفة منه الحلول، وطائفة الاتحاد، وطائفة الوصول، وكل ذلك خطأ، وقد بينا وجه الخطأ في كتاب «المقصد الأسنى»، بل الذي نازلته تلك الحالة، لا ينبغي أن يريد على أن يقول:

فكان ما كان مما لست أذكره      فظنَّ خيراً ولا تسأل عن الخير

وبالجملة؛ فمن لم يرزق شيئاً منه بالذوق، فليس يدري من حقيقة النبوة إلا الاسم. ونهايات الأولياء على التحقيق، بدايات الأنبياء.

محمود الاعمال الكامه للعلامة الحبيب عبد الرحمن بن نفيع

وكان ذلك أول حال رسول الله ﷺ حين تبثل في غار حراء، حتى كان يخلو فيه بربه، ويعبده. حتى قالت العرب: إن محمداً عشق ربه! وهذه حالة يتحققها بالذوق من سلك سبيلها، ومن لم يرزق الذوق فتبينها بالتجربة والتسامع، إن أكثر معهم الصحبة، حتى يفهم ذلك بقرائن الأحوال يقيناً، فمن جالسهم استفاد منهم هذا الإيمان، فهم القوم لا يشقى بهم جليسهم.

ومن لم يرزق صحبتهم؛ فليعلم إمكان ذلك يقيناً، بشواهد البرهان، على ما ذكرناه في (كتاب عجائب القلب) من كتاب «الإحياء».

فالتحقيق بالبرهان: علمٌ. وملابسةٌ غير تلك الحالة: ذوقٌ. والقبول من التسامع والتجربة بحسن الظن: إيمانٌ. فهذه ثلاث درجات: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ [المائدة ١١].

ووراء هؤلاء قومٌ جهالٌ، ينكرون أصل ذلك، ويعجبون! ويقولون: كيف يذوقون؟ وفيهم قال تعالى: ﴿حَقَّ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ مَا فِئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ [محمد ١٦]. انتهى ملخصاً.



والبرهان الذي أشار إليه في (كتاب عجائب القلب) هو قريب مما ذكره في «المنقذ من الضلال» أيضاً، وغيره من كتبه.

وحاصله: أن الإنسان في أول الفطرة خلق خالياً ساذجاً، لا خير عنده من عوالم الله التي لا يحصيها إلا الله، ثم خلقت له الإدراكات، ليطلع بكل واحد منها على جنس من الموجودات. كما قال الله: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ﴾ [التحل: ٧٨] الآية.

فأول ما خلق في الإنسان حاسة اللمس، فيدرك بها أجناساً كثيرة: كالحرارة، والرطوبة، واللين، وأضدادها، وغير ذلك. مع قصوره عن المشمومات، والمبصرات، والمسموعات: كالريح، واللون، والصوت، قطعاً فهي معه كالمعدومة.

ثم يخلق له البصر، فيدرك الألوان والأشكال وغيرها، ثم السمع فيدرك الأصوات ونحوها، ثم الذوق، كذلك اللون. [ثم] يجاور عالم المحسوسات، فيخلق فيه التمييز، وهو طور آخر من أطوار وجوده، يدرك فيه أموراً زائدة على المحسوسات، ثم يترقى طوراً آخر، فيخلق له العقل، فيدرك الواجبات والجائزات والمستحيلات، وأموراً لا تدرك في الأحوال التي قبله.

ووراء العقل طوران آخران، موحودان. هما: الإلهام والكشف، والرؤيا الصادقة وبعدها النبوة والرسالة. والدليل على وجودهما: وجود معارف في العالم لا يتصور أن تنال بالحواس ولا بالعقل ولا بالتجربة، كأشياء كثيرة من علوم النجوم، والطب، والخواص وغيرها، كما يعلم ذلك من يجربها.

هذا مع من ينكر النبوة، وأما من يقر بها؛ فإنه: إذا جُوز للنبي الإخبار عن الغيب وأمور المستقبل عقلاً، فلا يستحيل أن يخلق شخص يدرك ذلك.

وأيضاً؛ الرؤيا الصادقة ينكشف بها الغيب، وإذا جاز ذلك في النوم فلا يستحيل في اليقظة، فلم يفارق النوم اليقظة إلا في ركود الحواس، وعدم اشتغالها بالمحسوسات، فكم من مستيقظ غائص، لا يسمع ولا يبصر.

فكما ثبت أن بعض الحواس معزول عن مدركات بعض منها، والحواس جملة بمعزل عن مدركات التمييز، والتمييز بمعزل عما لا يدركه إلا العقل، فكذلك العقل، بمعزل عما فوق طوره من الإلهام بالوحي.

فالمعير إذا عرض عليه مدركات العقل أباهاً واستبعدها، فكذلك قوم من العقلاء، أبوا واستبعدوا الإلهام والوحي، وذلك عين الجهل منهم، إذ لا مستند لهم، إلا أنه طوراً لم يبلغوه، فظنوا أنه غير موجود في نفسه، والأكمة لو لم يعلم بالتواتر والتسامع بالألوان والأشكال، وحكي له ذلك ابتداءً، لم يفهمها، ولم يعرفها، ومن عرف الرؤيا؛ وأن النائم وهو كالميت أو الخشبة الملقاة، يدرك بعض المغيبات، إما صريحاً وإما في كشوة مثالي، لزمه الإقرار بذلك، وكذلك من اعترف بالنبوة اعترف بذلك.

وقد من الله بالرؤيا، وجعلها أنموذجاً من النبوة، ليعترف بها العقلاء، فإن من لم يكن معه أنموذج من الشيء لم يعرفه ولم يقربه، ولكن هذا بعض خواص النبوة وما علاها من خواص النبوة، لا يدرك إلا بالذوق، من سلوك طريق التصوف.

فيدرك السالك في أوائل طريق التصوف أنموذجاً من ذلك، فيحصل له نوع من الذوق، بالقدر الحاصل، ونوع من التصديق بها لم يحصل، بالقياس إليه، انتهى. وهذا المعنى هو الذي أشار إليه في تقدم، من أن من لم يرزق شيئاً منه بالذوق، لم يدرك من حقيقة النبوة إلا الاسم



وقال في «مشكاة الأنوار»: «من المعارف الربانية ما تقصر عنها قوة الروح العقلي الفكري، فلا يتعدى بها المعتكف في عالم العقل أن يكون وراء العقل طوراً يظهر فيه ما لا يظهر بالعقل، كما لم يبعد أن يكون العقل طوراً وراء التمييز والإحساس، تظهر فيه عوالم وعجائب يقصر عنه الإحساس»، انتهى.

وقال بعضهم: المعقول حد تقف عنده من حيث هي مفكرة، لا من حيث هي قابلة ومطلقة من التقيد بالفكر، فقد تحكم العقول المقيدة بأفكارها باستحالة أشياء كثيرة، هي عند أصحاب العقول السليمة المطلقة من القيود المذكورة، من قبيل الممكنة



الوقوف، بل الواجبة؛ لأنه لا حد للعقول المطلقة تقف عنده من حيث هي قابلة، بل تترقى دائماً إلى المنارل العلية، وتتلقى أبداً من المناهل الغيبية، والحصرات الإلهية: ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [فاطر: ٢]، انتهى.



### [فذلكة في الفرق بين الخيال والعقل]

وكان الحسن والخيال قد يحكماً بأشياء يبطلها العقل، كحكم الحسن بوقوف الظل مثلاً، وتصوير الخيال للمعاني أشكالاً، ولرائحة المسك - مثلاً - لوناً وطعماً، فيحكم العقل الصافي ببطلان ذلك، وقد يبقى منها التشغيب عليه.

بل قد يعلبان العقل الضعيف، فتجده ينفر من السواد في الليل مثلاً، ومن البعيد قبل معرفة الحقيقة، يتخيل أنه مؤذٍ، وقد يمر بما يعرفه إذا ذمّه الشاعر، أو قيل في مثل العسل: أنه مقيئ مهوَّع، أو مرٌّ، والنسب في ذلك: إلف الإنسان لهما، لسبقهما في الوجود على الحاكم العقلي.

فكذلك الحاكم العقلي، إذا ألف التلقي من الخواص والأفكار، واعتقد أنه لا علم إلا ما يقبده التعليم، وليس وراء ذلك طريق؛ احتبس بذلك في عالم الصور في قيود الفكر، عن التلقي مما فوق ذلك. فتجد العقول المقيدة بالأفكار، والمتشبهة بالخواص والخيال والأوهام، قد تحكّم باستحالة ما جاء به النبي المرسل بلسان قومه، أهل الله، من صفات الحق وأسمائه المتشابهة.

فإن قوماً عقولهم مقيدة بأفكارهم، مغلوبة لأوهامهم، فتحملهم على التأويل، المفوت لكمال الإيمان، ثم لكمال العلم! فإنه وإن أصاب في التأويل، لكنه لا يكون علماً؛ لبقاء الاحتمال عنده، فكيف وخطؤه في ذلك أقرب من صوابه.



## [وجوب الأخذ بعقيدة السلف الصالح]

فينبغي لذي الهمم الدينية، والمطالب اليقينية، من المواهب اللدنية، أن يظهر قلبه عن الأخلاق الدنية، والأعراض الدنيوية، ويقدر لبه عن التقيدات العادية، والبدع والحوادث الكونية، ويكون من بداية أمره على عقيدة السلف الصالح، الذين آمنوا بالله ورسوله، وقلدوا الله ورسوله فيما قال، في جميع ما أنزل، فسلموا بذلك عن تقييد العقول والأفكار، بتمثيل، أو تشبيه، أو تعطيل، أو تأويل بمجرد العقل القاصر عن مطلق التحقيق في التنزيه، ومزج الاعتقاد بشوب ظنون الأقيسة، التي بسببها تدخل البدعة فيه، فيؤمن بالمتشابهات، والأسماء والصفات، كما وردت، ويثبتها لله كما أراد، مع التنزيه.

فليس كمثل شيء، لا على ما يصوره أهل التأويل بمجرد الظن الفكري، فرب أمر يكون بالنسبة إلى إدراك أهل الفكر صفة كمال، يليق بجانب الحق، ويكون بالنسبة إلى علم الحق تعالى نفسه، وبذلك الصفة نقصاً، وبالعكس.

وذلك؛ لأن معرفة الله التي جاءت بها الشريعة، من الجمع بين الظاهر المتشابهات، وبين التنزيه بـ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] فوق طور العقل، من حيث أفكارها، لا من حيث قبوها للمواهب الإلهية. وقد قال الشافعي: للعقل حد يقف عنده، كما أن للبصر حد ينتهي إليه، والله أعلم.

\*\*\*

فإن قلت: كيف يكون فوق طور العقل طور؟ وما بعث رسول الله إلا أهل العقول؟ وإنما مناط التكليف، وخطاب الشرع العقل.

قلت: إنما خوطب أهل العقول بالإيمان والقبول، والعقل قابل لذلك، وإن لم يدرك حقيقته، فيعتقد أولاً تقليد الله ورسوله، ثم عند ترقيه في درجات التقوى

والدين، وانفتاح عين البصر واليقين، يذوق معنى ذلك بالوجدان، ويدركه بالشهود والعيان، وكما أنه يكلف أولاً بالشهادتين والإجمال، وما حضر من الأعمال، ولا يلزمه التفصيل وغيره إلا في ثاني حال؛ فكذلك هنا، يقلد الله ورسوله أولاً، ثم يذوق ويعلم ثانياً، ويتدرج في معارج الكمال.

وكما تحدث في القلب العلوم الأولية الضرورية، من غير سبب خارج، بل بوهب رباني، ثم تكثر، ويتفرع بالنظر في المحسوسات والمعقولات على سبيل التفكير في جميع المعاني، كذلك يهب الله العلم اللدني لمن شاء من الأولياء، والوحي للأنبياء، ولا يزال يعظم ويتنوع بالذكر لله ولصفاته، والتدبر فيما أنزله من كتابه وسنة رسوله، على سبيل التذكير، كما يعرفه الخبير به، المعاني له.



## الأصل الخامس

فيما يدلُّ على وجود هذا العلم في المنقول، وشهادة الآيات والأحاديث، وأخبار السلف به، وأنه فوق طور العقول، وأنه لا يعرفه إلا أهله، ولا يحل إفشاء غامضه إلا عليهم، لأنهم أهل الفضل الخالص من شوائب الفضول.

قال الله تعالى: ﴿مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨]. وقال تعالى: ﴿مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [يوسف: ١١١] وقال: ﴿وَلَا رَظٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [الأنعام: ٥٩].

وقال ﷺ: «أنزل القرآن على سبعة أحرف، لكل حرف منها ظهر وبطن، ولكل بطن حد، ولكل حد مطلع». وفي رواية أخرى: «لكل آية منها ظهر وبطن، ولكل بطن منه بطن آخر، إلى سبعة بطون».

وقال ابن عباس: إن القرآن ذو شجون وفنون، وظهور وبطن، لا تنقضي عجائبه، ولا تدرك غايته. وقال ابن مسعود: من أراد علم الأولين والآخرين؛ فليتدبر القرآن. وقال علي رضي الله عنه: لو شئت أن أوفر سبعين بعيراً من آية من القرآن لفعلت. وفي رواية: من البسمة. وفي أخرى: أربعين جملاً من الفاتحة.

وقد سئل رضي الله عنه: هل خصكم رسول الله بشيء؟ فقال في أثناء كلامه: أو فهم أوتيه رجل في كتاب الله.

وقال ﷺ في حق ابن عباس: «اللهم فقهه في الدين، وعلمه التأويل»، فلذلك

ورد عن ابن عباس في التشابه: أنا ممن يعلم تأويله، وورد عنه أيضاً: إن التشابه لا يعلم تأويله إلا الله، ومن ادعى علمه فهو كاذب، انتهى.

فالجمع بينهما: بأن المثبت هو العلم به من طريق الوهب الإلهي من باب ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ﴾ [النساء: ١١٣]، والمنفي هو العلم به من طريق النظر؛ لأنه فوق طور العقول، من حيث الفكر.

فهذه الآيات والأخبار والآثار دالة على أن العلم اللدني، من كتاب الله وسنة رسوله، يؤخذ<sup>(١)</sup> وعليهما فيه يعول، ولعلك تظن أن التفاسير المعروفة كافية في شرحه، والشروح المألوفة قصارى فتحه!. فأي عالم أدّى حق تفسيره، وأي مفسر خرج عن عهده؟ ولكن كل مفسر فتره من وجه بقدر طاقته وفهمه، ولم يحيطوا بعلمه، ولا يزال غصاً طرياً، تتعجر كل يوم من كل كلمة منه بحور العلوم، بقدر الاستعداد والفهم.

وإذا أعجزت ألفاظه الظاهرة أئمة البلغاء، ومصانع المصحاء، فمن باب أولى أن تعجزهم معانيه، وتدهشهم بها فيه.

وقد رأيت بعض العلماء المتأخرين بلغ وجوه الإعراب في قوله تعالى: ﴿آلَهُ﴾ ذلك السكت لا رتب فيه هدى لثنتين ﴿[القرة: ١ - ٢] إلى غاية مراتب الأحاد بحسب المراتب: ٩٨٧٦٥٤٣٢١. يعني: تسعمئة ألف ألف، وسبعة وثمانين ألف ألف، وستمئة ألف، وأربعة وخمسين ألفاً، وثلاثمئة وواحد وعشرين وجهاً، فصل منها جملة طويلة، وأشار إلى الباقي، ولا شك أن المعاني تتنوع بتنوع الإعراب، وتزيد ما لا نهاية له فسبحان اللطيف الخبير!. وكيف تنتهي غرائبه أو تنقضي عجائبه، وهو كلام

(١) كذا في الأصل، ويمكن أن تقرأ: يوعده.

الله، وصفة من صفاته، لا حد ولا منتهى لها ولا لمتعلقاتها، ولا يعلم أسرارها<sup>(١)</sup> إلا المتكلم له سبحانه.

وكذلك سنة نبيه المصطفى، ورسوله المجتبي، الذي أعطي جوامع الكلم، ﴿وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَىٰ \* إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم ٣-٤]، فإنها مع القرآن في قرن، ويصدران من مشكاة واحدة.

فلا تنكشف حقائق معانيهما ودقائق ما فيها إلا لمن ألقى السمع وهو شهيد، قد تجرد من العلائق في المسلك السديد، وتبرى من العوائق بذوق أسرار التوحيد، فطهر قلبه، وتقدس لبه، وصار مرآة مجلوة، بنور النبوة، وسر الفتوة، وإلا فإن فهمه مقصور على طاهر العبارة، قاصر عنه إدراك دقائق المعاني ومواضع الإشارة، ومن هنا تتفجر من الكتاب والسنة لأهل الأسرار العلوم والمعارف، وتنكشف لهم بالنور الإلهي الحقائق واللطائف، التي إذا سمعها غيرهم أنكروها، وانتقدوها على قائلها وزيفها وغيرها؛ لأنه لم يذق حلاوتها لمرارة فمه، ولم يعرفها لقصور علمه، وتقصير فهمه. شعر:

وكيف يرى الأعشى الدقيق إذا نأى      ويطعم حلوا الذوق من فمه مر

[غيره]

وكم من عائب قولاً صحيحاً      وآفته من الفهم السقيم

\*\*\*

[أحوال الناس مع علم الحقائق]

وكم حل قوماً جهلهم به على أن جهلوا أهله، ورموهم بالعظائم في الدين؛ لأن معانيهم تضيق عنها العبارة، وتوهم ببادئ الرأي أشياء فيها نكارة.

(١) كذا جاءت الضمائر في الأصل.

كتوهم القول بالحلول والاتحاد، أو بخروج عن دائرة الشريعة وسبيل الرشاد، وهم عن ذلك بريئون، وحاشاهم منه وهم الأئمة العارفون، والعلماء المحققون، والأولياء المتقون، ولكن كُذِّبوا كما كُذِّب الأولون، وقالوا: ساحر أو مجنون! فهؤلاء في غاية التفريط.

وحاوز آخرون حَدَّ الصواب، فوقعوا في الإفراط والتخليط، فاغتروا بهذا العلم الشريف، ووقعوا في مباينة الشريعة، وخلع ربة التكليف، وسقطوا في نهاية الغلط والتعليط، فاعتقدوا الحلول والاتحاد، ومالوا إلى الإباحة والإلحاد، وخرجوا عن دائرة أهل الرشاد.

ورأى قومٌ من أهل العلم عدم جواز قراءته وبذله، وتحريم المذاكرة به ولو مع أهله، خوفاً من الفتنة به على أهل الدين من هذا الخط والتخليط.



والحق الذي لا محيص عنه: إن ذلك يختلف باختلاف الناس، فمن يضره في دينه، ويختلُّ به جزم اعتقاده ويقينه، فهو عليه ممنوع، ومن يعرفه من أهله، ويدوق تحقيق تفصيله بوضله، فيلحق فرعه بأصله، فهو من أفضل العلوم، ولا بدَّع في ذلك؛ فالشمس تنفع أكثر الناس، وتغطش أعين كثير من الحيوانات.

ولا بأس بمطالعة كتبه لمن هو سليم الاعتقاد في أهله، سالم من الانتقاد عليهم، إن استفاد، وإلا سلم لهم في المراد.

وعلى هذا التفصيل يحمل كلام السلف؛ فإن علوم الأسرار، فوق طور العقول والأفكار، وكلما بسطت فيها العبارة، زادها نكارة، فلا تدركها العقول الضعيفة، ولا المشقة بالدع، ونحو الكبر، والمعتقد أنه لا علم إلا من طريق التعلم والفكر.

ومن هنا كان من يريد تمهيم هذا العلم لغير أهله، لا يقدر على ذلك إلا بصرب من الإشارات والأمثلة، والمخاطبات الشعرية، إن كان في غيره من العلوم دأ حفيقة ومزية.

ولم يزل العلماء والأئمة يسلمون للقوم ما لم يفهموه، ولا ينكرونه، وقد نقل: أن الإمام أبا العباس بن شريح، حضر مجلس الجعيد، ف قيل له: هل فهمت ما يقول؟ فقال: لا أدري ما يقول! ولكنني أجد لكلامه صولة في القلب ظاهرة، تدل على عمل في الباطن وإخلاص.

وقد روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: حفظت من رسول الله ﷺ وعاءين، أما أحدهما فبثته في الناس، وأما الآخر فلو بثته لقطع مني هذا البلعوم، أعني: مجرى الطعام.

وقال الغزالي في «الإحياء» وهذه هي العلوم التي لا تسطر في الكتب، ولا يتحدث بها من أنعم الله عليه بشيء منها إلا مع أهلها، وهو المشارك فيه على سبيل المذاكرة، وبطريق الاستتار، وهذا العلم الخفي، هو الذي أراد ﷺ بقوله: «إن من العلم كهيئة المكنون، لا يعلمه إلا أهل المعرفة بالله، فإذا نطقوا به لا يجهلوه إلا أهل الاغترار بالله عز وجل، فلا تحقروا علماً آناه الله علماً، فإن الله لم يحقره إذ آناه»، انتهى.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: لو أني ذكرت لكم ما أعلم من تفسير قوله تعالى: ﴿يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾ [الطلاق: ١٢] لرجتموني، ولقلتم: إني كافر! ونقل

الغزالي عن الإمام زين العابدين علي بن الحسين رضي الله عنهما من شعره:

يا رب جوهر علم لو أبوح به      ل قيل لي أنت ممن يعبد الوثنا  
ولا تستحل رجال مسلمون دمي      يرون أقبح ما يأتونه حسنا



قال العراقي: «أراد بهذا العلم الذي يستحلون به دمه: علوم الأسرار، والعلم المدي، خلافاً لمن زعم أنه معرفة من يؤتى من الخلفاء ومن يعرف؛ لأن ذلك لا يستحل علماء الشريعة به دمه، ولا يقولون له: أنت ممن يعبد الوثن».

وقال سهل بن عبد الله: بعد الثلاثمئة لا يحل أن يتكلم بعلمها هذا

وروي عن الشيخ أبي عبد الله القرشي أنه قال: لي أربعون سنة ما وجدت أحداً أنكلم معه بكلمة حقيقة، ولقد خفتُ أو خشيتُ اندراس هذا العلم عليّ، فكنتُ أستلقي وأتحدثُ به مع نفسي.

وقيل: كان الحسنُ البصري، والجديد، والشبلي، وأمثالهم، لا يقرّرون علوم التوحيد إلا في قعر بيوتهم، ومفاتيحها تحت أوراكنهم. ويقولون لمن يلومهم في ذلك: أتخبون أن يكذبَ الله ورسوله، ويرمى الصحابة والتابعون الذين<sup>(١)</sup> أخذنا عنهم هذا العلم بالكفر والزندقة ظلماً وعدواناً؟

ويشهد لذلك قوله ﷺ: «كلموا الناس على قدر عقولهم»، وفي آخره: «حدثوا الناس بما يعلمون أتخبون أن يكذبَ الله ورسوله». وقال ﷺ: «نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نزل الناس منازلهم، ونكلم الناس على قدر عقولهم». وقال ﷺ: «ما أحدٌ يحدث قوماً حديثاً لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة على بعضهم».

وقال علي وأشار إلى صدره: إن هاهنا علوماً جمة، لو وجدت لها حَمَلَةً.

وقد صدق: فقلوبُ الأبرار قبورُ الأسرار. وقال بعض العارفين: من أذاع سرّاً لله في هذا الزمان، فقد أضاع نفسه ودينه، وأدنى عقوبته الحرمان والافتتان.

وكان بعض المحققين يقول: يحرم النظرُ في كتبنا على من لم يكن من أهل

(١) في الأصل: الذي.

طريقتنا، ولا يجوز لأحد أن ينقل كلامنا إلا لمن يؤمن به، وإلا دخل هو والمنقول إليه جهنم الإنكار.

وقال بعضهم: من تعدى حدود القوم، وباح بالسر المكتوم، استحق القتل واللوم. فمن نقل كلامهم إلى غير أهله، فهو كمن نقل المصحف إلى أرض العدو الذي لا يؤمن به، فاتخذوه هزءاً، أو لعباً وتعتاً وكفراً.

وقال الشافعي، شعراً:

فمن منح الجهال علماً أصاعه      ومن منع المستوحين فقد ظلم

وأكثر ما يكون الشطح والميل في العبارة في علوم الحقائق. وأما الرقائق فهو أقرب إلى الفهم، وأسهل من طريق التعلم، لكن قد ما ..<sup>(١)</sup> علوم التوحيد، وأقوال أهل الأحوال والمواحييد، فتدق دقائقه عن التعبير، ويعسر فهمه إلا على من هو به خبير، وقراءة كتبه وتدريسها المطلوب، ومطالعتها وتكرارها لكل محب للقوم نور لكل محب محبوب، ففيها تنوير للقلوب، وتطهير للعيوب، وذكرهم وأقوالهم تنتزل الرحمة وتفتح أنوار الغيوب.

قال بعض العارفين: ليس للقلوب اليوم أنفع من كلام القوم، فمن أدمن على مطالعة كتبهم، والطر في حكاياتهم، ومذاكرة أحوالهم، فتح الله عين قلبه، وشرح معنى صدره

وقال بعضهم: إذا فاتك لقاء الأولياء والأكابر، فإن كلامهم فيه صفاء السريرة، وبور البصيرة.

وقد أحر. كلمات المشايخ مفاتيح القلوب.

وقال بعضهم قد تخرج مهم الكلمة ليس لها قيمة إلى يوم القيامة.

(١) يابص في الأصل بقدر كلمة

وقال الشيخ أحمد الرفاعي: تعلموا علوم الصوفية، فإن جذبات الحق قلت في هذا الزمان، انتهى. ومراده - والله أعلم - بقلة الجذبات: قلة الاستعداد والتعرض لها، لا أنها قلت في نفس الأمر.

وقال بعضهم: عليكم بكتب الصوفية، فإن أسرارهم في كتبهم، فمن طالعتها، والتمس من أنوارها، فكأنها جالسهم واقتبس من أنفاسهم.

وقال أبو مدين:

مضى أراهم وأنى لي برؤيتهم      أو تسمعُ الأذن عن أحوالهم حبراً

وقال بعض العارفين: من اشتغل بقراءة كتب القوم ومطالعتها، غلب عليه الرهد والنية الصالحة، والأفعال الجميلة، ويبعد عن حظوظه النفسية، فيحبهم ويلحق بهم، ويتخلق بأخلاقهم، ويذوق من أذواقهم، انتهى.

وقال بعضهم: الصوفية هم الطائفة العارفون بالله، المشغولون به، فهم أتباع رسول الله، وورثة علمه وحاله، فما أحسن التغلغل في علومهم، فقراءة علومهم، ومطالعتها، ومدارسة كتبهم، والمذاكرة بها، من أجل أبواب الدين، وأعظم أسباب اليقين، بل التصديق بعلمهم ولأية، كما قال الجنيد.

فمن أعرض عن علومهم ونأى عن طريقهم يخشى عليه أن يموت مصراً على الكبائر وهو لا يشعر، ولقد كان الفقه والعلم في العصر الأول لا يطلو إلا على هذا العلم، أعني: طريق الآخرة.



وقال الشيخ جلال الدين السيوطي: اعلم أن دقائق علم التصوف لو عرضت معانيه على الفقهاء، بالعبارة التي ألفوها في علومهم، لاستحسنوها غاية الإحسان،

وكانوا أول قائلٍ بها. وإنما ينفرون منها كثيراً، لإيرادها بعبارة هائلة مستغربة، لم يالفوها؛ ولذا قال بعضهم: الحقيقة أحسن ما يعلم، وأقبح ما تنال.

وأنا أورد لذلك مثلاً تعرف به صحة ذلك: قال في «منازل السائرين»: «حقيقة التوبة، التوبة من التوبة أبداً»! فإذا سمع الفقيه هذا اللفظ، وهو التوبة من التوبة، استغربه جداً! فقال: كيف يتأب من التوبة؟ وهي عمل صالح! وإنما يتأب من المعاصي؟ والمراد: أن العبد إذا كمل في رجوعه إلى الله، لم يلتفت إلى أعماله، ولم يسكن إليها قلبه، قرينة كانت أو غير قرينة؛ فيتوب من سكونه إلى توبته.

ونزيده إيضاحاً: أن التوبة وإن كانت من كسب العبد، فهو من خلق الله، وتوفيقه، فهو التائب عليه، ولو لم يتب عليه لما تاب، قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا﴾ [التوبة ١١٨] فأني صبح للمعبد في التوبة أو غيرها، إلا بخلق الله وتوفيقه لها؟! فرؤية العبد التوبة، والتفاتة إليها، لكونها من فعله، دسب يستغفر منه، بل عليه أن يشهد محض منة الله عليه بها، وتوفيقه له، ويلقي نفسه أصلاً عن درجة الاعتبار، وهذا مقام الفناء في التوبة، وهو أول منازل السائرين. ويقاس به مقام الفناء في كل منزل.

وهذا المعنى؛ إذا عرض على الفقيه بهذه العبارة التي ألفها، كان أول قائل به، وناصير له، لأن الفقيه.....<sup>(١)</sup> على أن الأفعال بخلق الله وتوفيقه، لا بخلق العبد، انتهى.



وربَّ عبارة أوسع من عبارة، وإشارة أفقه من إشارة، وعلى قدر المخاطب تكون المخاطبة والمحاورة، هذا في علم الرقائق.

(١) كلمة غير واضحة

وأما الحقائق؛ فلا تفيد المخاطبة به إلا مع من له فيه قدم، وهو من له فيه ذوق ومشاركة وتصديق، فلا يخاطب به إلا معتقداً للقوم، سليم القلب في حقهم صديق، إن لم يدقه ويعرفه اعترف وآمن بالتصديق. فإن لم يصدق، فلا أقل لنا أن لا يكذب.



قال بعض المحققين: «المؤهلون للانتفاع بنتائج الأذواق الصحيحة، وعلوم المكاشفات، هم المحبون المعتقدون في أهل الله وخاصته، والمؤمنون بهم وأقوالهم، من أهل القلوب المورة، والفطر السليمة، والعقول الوافرة الوافية. ﴿الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْفَدْوَةِ وَالْعِشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الكهف ٢٨]. ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ [الزمر ١٨]. بصفاء طوية واجتماع، وحسن إصغاء واستماع، بعد تطهير قلوبهم من صفة أهل الجدال والنزاع، وتعرضهم لنفحات جود الحق في طريق الاتباع، من طريق ما يفتح الله عليهم من حسنه العزيز، على أي يد وصل. ومن أي مرتبة من مراتب الأسماء حصل، بواسطة معلومية، أو بدونها.

متلقين له بحسب الأدب، وازين بميزان عرفهم العام تارة، والخاص أخرى، لا بميزان الحواس ولا العقول ولا الأفكار، فمثل هذا المؤمن الصحيح الإيمان، والفطرة الصافي المحل، بحكمه بالشعور بصحة ما يسمع، من وراء ستر رقيق، اقتضاه حكم الطبع، ونفيه العلانق والشواغل المستجمعة في المحل، والعائقة له عن كمال الاستحلال لا الشعور المذكور، هو مستعد للكشف، وأهل للسعي، متفعل بها يسمع، يرتقي بنور الإيمان إلى مقام العيان، انتهى.



ولا بأس لمن حظي بالتوفيق، والتصور والفهم لكلام القوم والتصديق،

أن يطالع كتب القوم ويكررها بترتيبها، وإما ما منع منها بحزم<sup>(١)</sup>، ككتب محيي الدين ابن عربي، والكيلاني، وابن الفارض، وغيرهم. وعلى ذلك يحمل كلام من بحث<sup>(٢)</sup> على مطالعتها، فقد روي عن الشيخ إسماعيل الجبرتي، أنه قال لبعض أصحابه: عليك بكتب ابن عربي. فقال له التلميذ: أريد أن أصبر حتى يفتح الله به عليّ من حيث الفيض. فقال له: الذي تريد أن تعرفه هو ما ذكره الشيخ لك في هذه الكتب.

قال بعض المحققين: «قد ينال الإنسان بمطالعة كتاب من كتب القوم، وفهم مسألة من مسائل علومهم، ما لا يناله بمجاهدة خمسين سنة. لأن السالك إنما ينال ثمرة سلوكه وعمله، وذلك على قدره. وأما العلوم التي وضعها الكمل، فهي ثمرة سلوكهم وأعمالهم، بل علومهم تناول، إذ ثمرات الأعمال، لأن فيض إلهي وارد على قلوبهم على قدر استعدادهم، وسعة قوايهم، لا يناله من بعدهم، فإذا فهم الطالب ما قصد ذلك القائل، استويا فيه.

فمن أضاف إلى ما أخذه بعلمه من كتب أهل الحقيقة، فضيلة سلوك واجتهاد في الطريقة، صار من الكمالية، والتحق بالعارفين واقتفاهم.

فكتب أهل الحقيقة تفيد على التوحيد تصريحاً بالعبارة، وعين التوحيد تلويحاً بالإشارة، بمطالعة تلك الكتب والعمل، فما منها يوصل إلى علم اليقين، ثم إلى عين اليقين، ثم تنقطع فائدة الكتب عند ذلك، فإن حقيقة اليقين لا تستفاد من الكتب السببية، بل هي أمر لا يدخل تحت الأسباب بحال<sup>(٣)</sup>، انتهى.



(١) في الأصل: بحرم. ولعل الصواب ما أثبت.

(٢) في الأصل: كتب وهي غير معهومة في السياق.

وقال الشيخ إسماعيل الجرجري: «من أعطاه الله فهم هذا العلم، فقد أعطاه العمة، ولا يفهمه إلا من له نور». وقال أيضاً: «لو درس الناس هذا العلم الباطن، كما يدرسون العلم الظاهر، لانطبع فيهم».

وقال الشيخ داود الشاذلي: «عليك باستماع الأخبار الطرية، التي لم تحدث بفكر وروية، فإنها للقلوب نافعة، ولضرر الغفلة دافعة».

وقال بعض العارفين: «لا يفهم ما نقول، إلا من أشرق فيه نور ما عبرنا عنه». وكان الشيخ أبو مدين إذا سمع أحد أصحابه يروي عن فلان، يقول: ألا تطعمونا الله!. يريد بذلك رفع همه أصحابه، يريد. لا تحدثونا إلا بفتوحكم الجديد، الذي فتح عليكم في كتاب الله وكلام رسوله.

وقال الشيخ محيي الدين ابن عربي: «من أعجب الأشياء في هذه الطريق، بل لا يوجد إلا فيها: أن المريد الصادق إذا دخل طريقهم، فلا عنده خبر عما اصطالحوا عليه، وجلس معهم، وسمع منهم [ما] يتكلمون به من الإشارات، فهم جميع ما يتكلمون به، من غير توقيف منهم، ولا تعريف بتلك الاصطلاحات، بخلاف غيرهم من أهل التعليم، لا يعرف اصطلاحاتهم إلا بتوقيفهم عليها».

وأما أهل هؤلاء الطريق، فيعرف المريد الصادق جميع اصطلاحاتهم ويدونها بلا تعليم، حتى كأنه الواضع لذلك الاصطلاح، ويشاركهم في الخوض في ذلك العلم، ولا يستغرب هو ذلك من نفسه، بل يجد علم ذلك ضرورياً لا يقدر على دفعه، فكأنه ما زال يعلمه، ولا يدري كيف حصل له ذلك!

هذا شأن المريد الصادق، وأما الكاذب فلا يعرف ذلك إلا بتوقيف، ولا سمع له به، فقل إخلاصه في الإرادة، انتهى.



نحسب أن أعمال الخدماء للعلامة الحسب عند الرحمن بلطفه

وقد يعبر عن هذه العلوم بالأذواق من لم يصل إليها، بل يشرف عليها، فيظن أنه وصل إليها، وهو في الحقيقة ما وصل. قال بعض المحققين: ربما عبّر عن المقام من استشرف عليه، وهو بعد لم يصل إليه. وذلك يلتبس إلا على ذي بصيرة، وسريرة منيرة، فحال هذا الوارد كالزناد، إن قدحته أورى، وإن تركته توارى، وإن لم يكن عندك ما تأخذ فيه منه، ضاع عليك ما يبدو لك منه!. فالموفق يتوقف حتى يتحقق، ولا يدعي ما ليس له فيحرم ما وراءه وما لم يُرزقه، انتهى.

\*\*\*





[يونس: ٦٤] وقال تعالى: ﴿وَإِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَأَةِ أَنِّي مَعَكُمْ﴾ [الاعمال ١٢].

وقال رحمه الله: «إن من أممي محدثون أبدال». وفي رواية: «مكلمين»، بفتح اللام، «وإن عمر منهم». ولذا جاء عنه من موافقاته للوحي شيء كثير. وفي حديث آخر: «قد كان في الأمم محدثون وإن يكن في أممي أحد فعمر».

وقوله: «إن يكن» ليس للتعليق والتردد، فإن أمته أفضل الأمم، وقد حزم به في الرواية، ولكن للتأكيد، نحو: إن كنت عملت لك فوفني حقي.

واختلف في معنى التحديث، والأكثر على أنه: الإلهام، يلقي في روع الرجل الصادق شيء من قبل الملائكة الأعلى، فيكون كالذي حدثه به غيره. وقيل: تكلمه الملائكة بغير سوة. والمراد: يكلمه في نفسه. وقيل: يجري الصواب على لسانه، كما قال عمر: وافقت ربي.

\*\*\*

وكل ما جاز أن يوحى إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، بواسطة الملائكة، أو نفث الروح في الروح، أو عبر ذلك فيجوز وقوعه للولي كرامة له، لاتساع للنبي، إلا أن ما يقع للأنبياء في غاية الوضوح والخلاء، بخلاف ما يقع لغيرهم فإنه لا يبلغ درجة ما يقع للأنبياء، ولا يقاربه وإن كان تسلح له الصدور، ويطمئن به القلب.

وكما ثبت أن الشيطان يلقي في القلوب المظلمة الوسوس والخيالات، والرؤيا الكاذبة، فكذلك يلقي الملك في القلوب المطهرة والمقدسة المنورة، العلوم والفهم، والرؤيا الصادقة، التي يحصل بها الشات على الدين، وتقوية اليقين، والإيضاح والتبين.

فعاية ما يقع للأولياء من ذلك تأييد ما يقع للأنبياء وتأكيده، فلا ينافي كونه صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين، وانقطاع النبوة بموته؛ لأن المراد ما يختص به الأنبياء، وهو الوحي الحقيقي، الذي تترتب عليه الشريعة والأحكام.

بـخلاف الإلهام، فإنه لا تترتب عليه إلا ما ذكرناه؛ لأنه لا يصل إلى الحقيقي الذي تحصل به الحجة العامة والإلزام، ولذا لم يحكم به على الشرع، بل يحكمه بالشرع عليه، فإن الصحيح منه لا يأتي إلا موافقاً للشرع؛ لأنه ناشئ عنه، تابع له، فكيف يأتي مخالفاً.

ونعني بالشرع: النصوص الواردة بالسماع، وما قام به الإجماع، وأما مواضع الاختلاف في مسالك الاجتهاد، ومواقع الآراء والأنظار، في محل النظر، بحسب قوة الفكر والاستعداد، فقد يعطى الولي بالإلهام، ويتضح له الحق فيه بلا شك ولا إيهام، سالكاً على القواعد الشرعية، بالضوابط المرعية، ما لا يعطاه أهل الأفكار والعقول في مواضع الإرشاد.

بل قال بعضهم: إن العارفين وأهل الفهم عن الله، من جملة المجتهدين، فهم لا يخرجون عن الدين والشرعية طرفة عين، ولكن لا يفهم القاصرون فهمهم ودليلهم، فيقعون فيهم، ويرون تجهيلهم وتصليلهم؛ لأن علومهم فوق طور العقل والفكر، الذي حُجب به القاصرون، وقد مرَّ: أن آخر نهايات الأولياء أول بدايات الأنبياء. ولن يصل ولي قط إلى درجة النبي، والوحي المخصوص، وإنما حصل له الإلهام والكشف ببركة متابعتة.

قال بعض العارفين: «.....»<sup>(١)</sup> النبي ﷺ درة، لم يُعز لها ما دون العرينين. وقال أيضاً: ما مثل معرفة الخلق وعليمهم بالنبي ﷺ إلا مثل نداوة ما يخرج من رأس الزرق المربوط، انتهى.



(١) عبارة غير مفهومة.

## [الفرق بين الوحي والإلهام]

فبين مقام الولاية ومقام النبوة بُعد بعيد، وبين علوم الأنبياء والحاصل بالوحي الحقيقي وكشوفات الأولياء الحاصلة بالإلهام بون شديد.

فإنه وإن كان فوق الرؤيا، فهو دون الوحي بدرجات كثيرة، وبينهما بون كثيرة: منها ما قدمناه: أنه لا ينكشف الملهم به اكشافه بالوحي.

ومنها: أنه يبقى معه بعض التوقف. إليه أشار علي بقوله: «لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً». وأبو الدرداء يقول: «المؤمن ينظر من وراء ستر رقيق، والله إنه للحق يقذفه في قلوبهم ويجريه على ألسنتهم».

قال الغزالي: «ثم العلم الواقع في القلب بغير حيلة وتمحل، واجتهاد وتأمل من العبد، ينقسم إلى:

- ما لا يدري العبد أنه كيف حصل له؟ ومن أين حصل؟

- وإلى ما يطلع معه على السبب الذي استفيد منه هذا العلم، وهو مشاهدة الملك الملقى في القلب.

والأول يسمى إلهاماً ونفثاً في الروح. والثاني يسمى وحياً. وهذا الذي يختص به الأنبياء، والأول يختص الأولياء والأصفياء.

وأما الملقى بطريق الاستدلال، فيحتص به العلماء. وحقيقة القول فيه: أن القلب مستعد لأن تتجلى فيه حقيقة الحق في الأشياء كلها، وإنما حيل بينه وبينها بالأسباب الخمسة التي سبق ذكرها. فهي كالحجاب المُسدّل الحائل بين مرآة القلب، وبين اللوح المحفوظ، الذي هو منقوش بجميع ما قضى الله به إلى يوم القيامة.

ومحل حقائق العلوم من مرآة اللوح إلى مرآة القلب، تضاهي انطباع صورة من  
مرآة إلى مرآة أخرى تقابلها، فالحجاب بين المرأتين تارة يزال باليد، وأخرى بهبوب  
الرياح، فكذلك قد تهب رياح الألفاف، فتكشف الحجب عن أعين القلوب فتُجلى  
منها...

[تم المتحصل من الكتاب]





[مكاتبة وجوابها]

مع الحبيب العلامة الحسن بن علي الجفري]





المصنف  
قسم  
الاصناف

سماحه  
بعضا  
الاصناف

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله والصلاة  
والسلام الايمان الاحكام على سيدنا محمد وآله وصحبه  
الاخيار الابرار مستمري دأبي الايمان والتمسك على  
المستدين بغيرهم المقتفين الاثارة ما بعد وفاته  
وتأدق مولانا السيد الفاضل المكي العارف بالله  
تعالى والداعي اليه عبد الرحمن بن عبد الله بالفتية باعلوي  
جوابا المكتوب فيه أسبله وادت عليه من مولانا  
الحبيب الفاضل العارف بالله والداعي اليه الحسين بن  
علي بن الصادق الجزية باعلوي وهو هذا  
الحمد لله محمد وآله والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله  
عند الله وآله وصحبه واتباعه الله من العبد  
عبد الرحمن ابن عبد الله ابن احمد بن الفقيه محمد باعلوي  
الى الجناب الاجل الاكرم الامير الفاضل الكامل العالم  
العامل العارف بالله الحسين بن علي بن الصادق والجزية  
باعلوي عاكف الله مناله وبلغه فيواماله وادام  
عليه افضاله واحسن به حاله وماله والسلام  
عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد فانه وصل التابكم  
الكرام المهني يعود ايام الفضل والثواب العظيم والرحمة

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله، والصلاة والسلام الأتمان الأكملان، على سيدنا محمد وآله وصحبه  
الأخيار الأبرار، مستمرين دائمي الاتصال والتكرار، وعلى المهتدين بهديهم  
المقتفين الآثار.

أما بعد؛ فهذا مكتوبٌ ورد من مولانا الحبيب الكامل المكمل، العارف بالله  
تعالى والداعي إليه، عبد الرحمن بن عبد الله بلفقيه باعلوي، جواباً لمكتوب فيه أسئلة  
وردت عليه من مولانا الحبيب الفاضل، العارف بالله والداعي إليه، الحسن ابن  
مولانا علي بن الصادق الجفري باعلوي.

وهو هذا:

### [نص الجواب ومنه يعلم السؤال]

الحمد لله بحمد الله والصلاة والسلام على سيدنا محمد الأحمَد عند الله وآله  
وصحبه وأتباعه إلى الله.

من العبد، عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن الفقيه محمد باعلوي.

إلى الجوابِ الأجل، الأكرم الأفخم، الفاضل الكامل، العالم العامل، العارف  
بالله، الحبيب الحسن بن علي بن الصادق الجفري باعلوي، أعلى الله منه مناله، وبلغه  
فيه آماله، وأدام عليه إفضاله وأحسن به حاله ومآله.

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد؛ فإنه وصل كتابكم الكريم، المهني بعود أيام الفضل والثواب العظيم،  
والحج والشح ويوم النحر الكريم، فآله سبحانه يجعلنا وإياكم من المقبولين، ويتقبل  
منا ومنكم، ويعيد ذلك علينا وعليكم، سنين وأعوام بعد سنين وأعوام، على أحسن  
نظام، كما يحب ذو الجلال والإكرام.

ومن أجل الأسئلة؛ صدر جوابها على حسب ما تيسر، ولعله يطابق عندكم،  
وما بقي منه يقع مع المشافهة عند الوصول للزيارة، إن شاء الله تعالى.

وسلموا لنا على السادة الأصناء، والمحبين واللائذين.

ويسلم عليكم الولد عيدروس، والسادة والمحضون، والسلام.

\*\*\*

ويا سيدي أرسلنا إليكم صحة أحمد كثيران بافصل، من سيون، كراساً فيه  
رسائل وجدناها مع بعض السادة باللسك، فآله الله، انقلوهن إن أردتم، وأرسلوهن،  
لأنه يطلب منها، وكذلك الكتاب الأول، إلى انقضاء غرضكم منه.

\*\*\*

### وهذا الجواب المذكور:

قال الشيخ تاج الدين: «غَمَضَ عَيْنَ قَلْبِكَ عَنِ الْاَلْتِفَاتِ إِلَى الْغَيْرِ وَالسَّوَى،  
وَكُنْ مُتَصَفّاً بِالْكَفْرِ الْحَقِيقِيِّ. فَإِنْ ظَاهَرَ الشَّرِيعَةُ شَرَكٌ خَفِيٌّ، وَحَقِيقَةُ الْكَفْرِ مَعْرِفَةٌ  
جَلِيَّةٌ، غَمَضَ عَيْنَ قَلْبِكَ عَنِ الْاَلْتِفَاتِ إِلَى الْوَهْمِ بِكَوْنِ الْغَيْرِ وَالسَّوَى، لَتَنْفَتَحَ عَيْنُ  
شَرِّكَ وَلَا تَجِدَ غَيْراً وَلَا سَوَى.

واشهد الأحديّة، وكن متصفاً بعيها، ومتحققاً بحقها، وبدون الكفر الحقيقي،  
الساير لكل عين ومعنى وتعين، حيث لا اسم ولا رسم ولا معلوم ولا علم.

مجموع الأعمال تقدمه نداءه الخبيث عند الرحمن بنفسه

ولا تفقد مع ظاهر الشريعة أصلاً، فإن ظاهر الشريعة شركٌ خفيٌّ، والشركُ ينافي الواحديَّة، فضلاً عن الأحديَّة.

واعرف حقيقة الكفر في الأحديَّة، فحقيقة الكفر معرفةٌ جلية، لا ملاحظةٌ شريكه وخفيه، تمسكٌ بأديال أهوى، واخلع الحياء، وخلّ سبيل الناسكين وإن جَلُّوا، وكفى بهذه الإشارة في شرح هذه العبارة؛ لأن علوم الإطلاق تنافي الشرح والتقييد، كالشمس مع الظلمة، وكلما بسط فيها الكلام ضاق المعنى المرام.

وقد قال بعضهم: الحقيقة أحسن ما يُعلم، وأقبح ما يقال، لأنها أذواق لا أقوال، والله أعلم.



[س/ ١] هل إذا أراد الإنسان أن ينتصر على ذكر النفي والإثبات، مع أداء الفرائض، ويترك ما سوى ذلك من النوافل والأذكار من غير إشارة شيخ؟

الجواب بلسان الشريعة: أن ذكر النفي والإثبات فضله معلوم، ومن استغرق الوقت فيه فهو غير ملوم، ولكن الأولى تقدم وظيفة الوقت، التي عينها الشرع فيه عليه، من النوافل والأذكار والحزب القرآني، وغيرها مما عينه الشرع، وجوباً أو ندباً في ذلك الوقت، وترجّح عينه على مطلق الذكر.

وأما عند أهل الطريقة: فإن ذلك وإن كان له أثر عظيم في حصول الصفاء والنور، لكن لا يصح به فتح باب الشهود، في كل القيود، ولا يخلص من الخواطر والأوهام فلا يحصل المقصود، ما لم يكن بملاحظة شيخ كامل، أو مقلد لكامل، إذا كان تقليده صحيح، وهو صادق في نصحه، سُنَّة الله في هذا التلقيح، والله أعلم.



## [معنى السلب]

وأما السلب؛ فهو أخذُ نورانية السلوب، ومثله التصرّف بغير السلب في المتصرّف فيه، بقوة غالبية، أو بخاصية طالبة. وقد يكون ذلك لمصلحة السلوب، أو لسوء أدبه، أو غير ذلك. ونظيره: تصرف القوي على الضعيف في الخارج، كتصرف الولاة بعضهم على بعض. ومن ذلك: سلبُ الشيخ أوصافَ مريده القبيحة، وتصرفه في حاله بالترقي. وإن كان لا يشمل المصطلح عليه، فهو منه.

\*\*\*

وأما معرفةُ حال الميت ومقامه؛ فإن ذلك يختلف باختلاف التفرّس والذوق عن فوق درجته، أو مشارفها. بالكشف، أو برؤية تصرفه، وشهود حاله، أو بمشارفة ذلك، أو بفهم في أقواله وأفعاله.

\*\*\*

## [شرح عبارة لابن عربي]

وأما قول الشيخ ابن عربي: «لا يدخل الخلوة...»، إلى آخره.

فهو كلام صحيح، مطابق للقواعد؛ لأن دخول الخلوة من جملة الأدوية التي يداوي العبد بها علله القلبية، فمن لم يعلم العلة ومحلها كيف يداويها؟ فإذا لم يعرف ذلك بنفسه، رجع إلى طبيب كامل يُعرّفه ذلك، وهو هنا الشيخ الكامل.

وأعظم العلل: تسلطُ الوهم والخيال، فإنه لسبقه في خلقه الإنسان قبل العقل، قد يغلب على العقل، ويحكم عليه. وقد قيل: إنه المشار إليه بقوله ﷺ: «اضرب الرأس، فإن الشيطان في الرأس»، والله أعلم.

\*\*\*

وأما معرفة الشيخ الكامل، صاحب البقاء بعد الفناء، فيعرفه من هو فوقه، أو من هو شارف درجته، وقد يعرفه من هو دون ذلك بأمر، منها: استقامة أحواله الساطة والظاهرة، وأن لا تحجبه الأمور الساطنة عن الظاهرة ولا عكس، بأن يُعطي كلاً من الحالتين حقها، على الوجه المطابق للعلم والصواب، والذوق الكامل، ومعرفة النقائص والفضائل، والله أعلم.



وأما المهمة؛ فهي قوة قلبية، تنشأ عن قوة الإيمان، وصحة الصدق، ويقويها التجرد عن الدنيات والدونيات، وغايتها التصرف، وهي في المريدن أقوى، لقوة الاجتهاد، وتقل للعارفين لغلبة المعرفة عليهم، وكمال أدبهم بوقوفهم مع الله تعالى؛ ولذلك تكثر كرامات المريدن دون العارفين، والله أعلم.



وأما الدعاء على الظالم، بأن الله سبحانه يدفعه ويكفيه ويجازيه بظلمه، فهو جائز، وأما الدعاء عليه، وهو خاص بالتلف وإخلاق ونحو ذلك، فلا يجوز، إلا إذا كان يستحق ذلك، أو علم أنه لا يزول ظلمه إلا بذلك؛ لأن الدعاء سيف، لا يوضع إلا فيما يجوز فيه وضع السيف، وهذا هو المفهوم من حديث: «لا تعتدوا في الدعاء»، ومفهوم كلام العلماء، وكذلك التعدي بالدعاء بسلب دينه أو دنياه، إلا إذا كان الفساد من ذلك الوجه، ولا يزول إلا به، والله أعلم.



وأما من أعطي استجابة الدعاء، وخرق العادة، فلا بأس إن وضعها موضعها، خصوصاً في نفع المسلمين، لكن الأولى ترك ذلك، وتفويض الأمر إلى الله؛ لأن العبد

لقصوره عن معرفة حقائق الأمور، وما تخفيه الصدور، قد يضع الأشياء في غير محلها،  
 فيتلى ويسلب ويعاقب، والأولى التفويض إلى العليم الخبير، والأدب الوقوف مع  
 اختياره في كل قليل وكثير، وإن لم يكن رياء ولا عجباً، والله أعلم.

تمت المكاتبه المباركه

\* \* \*





(٦)

نبذة

في تعريف الطريقة العلوية

من إفادات الإمام علامة الدنيا

الحبيب عبد الرحمن بن عبد الله بلفقيه

نفع الله به



## هذه النبذة

نبذة نافعة موجزة، أوردها الإمام العلامة عيّدروس بن عمر الحبشي رحمه الله في مقدمة كتابه «عقد اليواقيت»، فإنه قد أُلِّمَ في تلك المقدمة بالعديد من تعريفات الطريقة، كان من جملتها هذه النبذة المباركة.

### [نبذة في الطريقة العلوية]

«سئل سيدنا الحبيب الإمام العارف المحقق عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بلفقيه باعلوي عن طريق السادة آل أبي علوي، ما هي؟ وكيف هي؟ وهل يكفي في تعريفها اتباع الكتاب والسنة أم لا؟ وهل بينهم تخالف؟ وهل يخالفها غيرها من الطرق أم لا؟

فأجاب رَضِيَ الله عنه بقوله:

الجواب: اعلم أن طريق السادة آل أبي علوي إحدى طرق الصوفية التي أساسها اتباع الكتاب والسنة، ورأسها صدق الافتقار وشهود المنّة، فهي اتباع المنصوص على وجه مخصوص، وتهذيب الأصول لتقريب الوصول.

فلهذا فائدة ونفع معلوم، يزيد على ما يقتضيه اتباع الكتاب والسنة على وجه العموم، وذلك علم الأحكام، المشتغل المتعلق بظاهر الأحكام، أصل موضوعه عام في عام، شامل لما المقصود منه ربط النظام وتقييد الطغام، وغيرهم من العوام، ولا شك أن الناس مختلفون في الدين في كل مقام.

فلا بد من علم خاص لكل مخصوص، وهو محل نظر الخواص في حقيقة التقوى وتحقيق الإخلاص، فإنه صراط مستقيم، أدق من الشعر وأحد من السيف، لا يكفي فيه التعليم بالعموم، بل لا بد منه لكل جزئي تعريف دقيق، وهذا هو علم التصوف، والسلوك به إلى الله تعالى طريق الصوفية.

فظاهرها علم وعمل بمقتضاه، وباطنها صدق التوجه إلى الله تعالى بما يرضاه، فهي جامعة لكل خلق سني، مانعة من كل وصف دني، غايتها القرب إلى الله والفتح الهني، فهي طريق أوصاف وأعمال، وتحقيق أسرار ومقامات وأحوال، يتلقاها الرجال عن الرجال، بالتحقيق والذوق، والفعل والانفعال، على حسب الفتح والفضل والنوال، كما قلت في كتاب «الرشقات»:

وَمَنْ يَكُنْ بِكُلِّ عِلْمٍ عَالِمٌ      وَلَمْ يَذُقْهَا فَهُوَ سَاهٍ نَائِمٌ  
فَخَفَ عَلَيْهِ مَا يَخَافُ الْهَائِمُ      عِنْدَ كِفَاحِ الْمَوْتِ وَالْأَهْوَالِ

\*\*\*

وَيُلْهَى مِنْ مَنَحٍ قَيْضٍ وَهَبِي      أَوْ فَتَحَ فَضْلٍ بَعْدَ جِدِّ كَسْبِي  
لَا مِنْ رِوَايَاتِ الْوَرَى وَالْكَتُبِ      وَلَا بِقِيلِ عِلْمُهَا أَوْ قَالَ

\*\*\*

طُوبَى لِمَنْ طَابَ لَهَا اسْتِعْدَادُهَا      وَانْحَلَّ مِنْ رِقِّ السَّوَى فُؤَادُهَا<sup>(١)</sup>  
فَحَلَّ فِي عَيْنِ الْحِجَا رَشَادُهَا      فَذَاقَ مِنْهَا بَلَّةً بِبَالِ

\*\*\*

فَبَلَّةٌ مِنْ كَأْسِهَا الْمَخْتُومِ      تَمَلَأَ رِيَاضُ الْقَلْبِ بِالْعُلُومِ

وَتَحْفَظُ الْفَهْمَ عَنِ الْوُحُومِ وَتُطْلِقُ الْعَقْلَ عَنِ الْعَقَالِ

\*\*\*

إذا علمت ذلك، فاعلم أن طريق السادة آل أبي علوي نسجها على هذا المنوال، فظاهرها علوم الدين والأعمال، وباطنها تحقيق المقامات والأحوال، وآدابها صون الأسرار والغيرة عليها من الابتذال.

فظاهرها ما شرحه الإمام الغزالي من العلم والعمل على المنهج الرشيد، وباطنها ما أوضحه الشاذلية من تحقيق الحقيقة وتجريد التوحيد، وعلومهم علوم القوم، ورسومهم محو الرسوم، يرغبون إلى الله تعالى بالتقرب إليه بكل قرينة، ويقولون بأخذ العهد والتلقين ولبس الخرقة، ودخول الحلوة والرياضة، والمجاهدة وعقد الصحبة.

جل مجاهدتهم الاجتهاد في تصفية الفؤاد، والاستعداد بالتعرض لنفحات القرب في طريق الرشاد، والاقتراب إلى الله تعالى بكل قرينة في صحبة أهل الإرشاد، فلا بد مع صدق التوجه لوجه الله من فصل الله، ومع جدّ الجهاد وبذل الاجتهاد من فتح الله، ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلًا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت: ٦٩].

\*\*\*

فأصل طريق السادة آل باعلوي: الطريقة المدينية، طريق الشيخ أبي مدين شعيب المغربي. وقطبها ومدار حقيقتها الفرد الغوث، الشيخ الفقيه المقدم محمد ابن علي باعلوي الحسيني الحضرمي، تلقاها عنه الرجال عن الرجال، وتوارثها عنه الأكابر أولو المقامات والأحوال.

ولكن، لكونها طريق تحقيق وأذواق وأسرار، جنحوا إلى الخمول والسر والأسرار، لم يضعوا في ذلك تأليفاً، ولا صنفوا فيه تصنيفاً، ومضت الطبقة الأولى على ذلك، إلى زمن

العبدروس وأخيه الشيخ علي، فاتسعت الدائرة وبعُدَ المزار، واتصل بهم القريب والمنفصل  
ببعد الدار، احتيج إلى التأليف، والإيضاح والتعريف.

وظهر بحمد الله ما يشرح الصدور ويبهج النفوس، كـ«الكبريت الأحمر»،  
و«الجزء اللطيف»، و«المعارج»، و«البرقة»، وغير ذلك مما كثر واشتهر، وضوع عرف  
معرفته الآفاق وانتشر. وأكثر المتأخرون لذلك التأليف، واشتهر لهم في كل تعريف  
وتصنيف، ما لهم من مسالك السلوك ومنازل المقامات والأحوال من المجاهدات،  
وموارد الواردات والجذبات وعلوم الأسرار والمكاشفات، في أعمال وأقوال تؤذن  
بأنعم شربة، وأعظم رتبة.



فصارت طريقتهم طريقة قائمة بنفسها، ظاهرة شمسها، غنية عن التعريف،  
لشهرتها عند أهل المعرفة وشيوعها بكل تأليف وتصنيف. وقد سلف السلف الصالح  
على هذا الحال، يؤثرون التلقي بالتحقق والأعمال؛ فلذا لم يظهر التأليف في العلوم إلا  
في زمن تابع التابعين، لخوف اندراس ما هو معلوم.

وكذلك الصوفية على هذا التأسيس، يتلقون ذلك من بعضهم، إلى أن ظهرت  
البدع وخيف التلبس، كما أشار إلى ذلك القشيري في صدر «الرسالة»، فاحتيج إلى  
التأليف وإيضاح الدلالة.

وقد قيل للشيخ أبي الحسن الشاذلي: لم لا تضع تأليفاً في الطريق؟

فقال: تألّفي أصحابي.

وقيل: إن طريق الشاذلية في حزوبهم مطوية، لا شتمالها على تحقيق التجريد  
وعلوم التوحيد وصدق العبودية.



وليس بين السادة آل باعلوي في طريقهم تخالف، وإنما اختلف المشهود بحسب المشاهد واختلاف الشهود. فظاهر بالجمال شاهد الفضل في مشاهد الإفضال، باح بالنوال، واستباح ما فعل وقال بحسب البسط والحال. وباطن ظاهره الجلال، فاستعفى واستقال، ولازم الافتقار والانكسار في جميع الأعمال والأحوال، فلا فرق بينهم يقتضي التفريق، ولا مباينة على التحقيق.

وأما طريق غير السادة آل باعلوي من طرق الصوفية، الصحيحة الصفية الوفية، فلا تخالفها في الأصول، ولا في حقيقة السلوك والوصول، وإنما الخلاف في رسوم وأوضاع ومشارب، تؤول إلى المحافظة في تقريب الطريق على الطالب، غايتها كالاختلاف في الفروع بين أهل المذاهب.

فمن حيث إنه في أشياء تابعة وفروع دقيقة، كأنه لا خلاف في الحقيقة، بل من اتصف وتحقق بالتحقيق، رأى الحق واحداً، وحقق أنه ليس بين أهل الحق خلف ولا تفريق؛ لأن الفروع وإن تعددت فالأصل متحد لكل طريق. قال تعالى: ﴿لَكُمْ مِنَ الَّذِينَ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾ الآية [الشورى: ١٣]. وقال تعالى: ﴿لَا تَفْرُقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٥]، وقال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾ الآية [آل عمران: ٨١]، وقال تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ الآية [النساء: ١٦٣].

\*\*\*

ولذلك قلت في «الرشفات»:

تفرقوا في شعب الإسلام	وافترقوا في ظاهر الأحكام
واتفقوا في القصد والمرام	وقصد وجه الله ذي الجلال

\*\*\*

فهم كذا الرسلُ بنو عَلاَتِ      طريقهم واحدةٌ في الذاتِ  
تعددتُ بالرسمِ والهيآتِ      في كل تفصيلٍ بلا انفصالِ

\*\*\*

واختلفوا في صفة القزِيَّةِ      وفي اتصال القُوَّةِ الكشيَّةِ  
أو انعطافِ نفحةٍ جذبيَّةِ      ترفعُ عنه كلفةُ الأعمالِ

\*\*\*

وبعضُهم ما زال في تقييدِ      في جدة وزهده الشديدِ  
مراقباً زواجر الوعيدِ      مرتقباً للموت والمآلِ

\*\*\*

وبعضُهم في البسطِ في الوجُودِ      في بسطة من نعمة وجُودِ  
شاهد فضل الله في الوعودِ      نعمته مولاهُ بالإفضالِ

\*\*\*

وبعضُهم إذ جدَّ في اجتهادهُ      فعانه الحقُّ على مرادهُ  
بجذبةٍ فأنحلَّ من قيادهُ      فنال أسنى الفتح والامالِ

\*\*\*

وبعضُهم في لاعجِ الأشواقِ      برهبةٍ في غابةِ الإشفاقِ  
أو رغبةٍ في حالةِ الإملاقِ      أو نسيبةٍ من مخلصِ الأعمالِ

\*\*\*

وبعضُهم غريقُ بحر الجودِ      شهيدُ سيفِ الكشفِ والشهودِ



قد صار تحت العز كالمفقود وليس عنه مخبراً بحالٍ

\*\*\*

وبعضهم غاب عن الخليفة وذاب لما شاهد الحقيقة  
إذ عل من راح الهوى حقيقة راح بها في طلعة الجمال

\*\*\*

وإنما اتفقوا على منع المريد في ابتداء سلوكه من تتبع الطرق، وخروجه من شيخ  
إلى شيخ؛ لأن ذلك يضره بتفريق همته، وتشتت جمعيته، فإن قلبه في الابتداء أمره  
كالجريح، يضره كل تخليط وريح، إلى أن يبرأ ويندمل على يد طبيبه الذي به تعلق،  
ومداويه الذي عرف طبه وتحقق.

\*\*\*

### [الخاتمة]

ولعل الله يمن بفرصة من الزمان، أجمع فيه مجموعاً من كلام سادتنا آل باعلوي  
في كل باب من أبواب الطريقة، بما تقر به عيون ذوي العرفان، وبالله التوفيق وهو  
المستعان، وبه الثقة وعليه التكلان.

قاله وأملاه الفقير إلى الله

عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بلفقيه محمد باعلوي

لطف الله به آمين<sup>(١)</sup>.

\*\*\*



(٧)

شرح القصيدة الفريدة  
في خلاصة العقيدة

لسيدنا الإمام، غوث الأنام  
عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بلفقيه  
نفع الله وبعلمه آمين

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم



## هذا الكتاب:

تم بفضل الله تعالى الاعتماد على نسختين خطيتين في إخراج نص هذا الكتاب، وتصحيحه، وضبط المنظومة المشروحة.

النسخة الأولى: من مكتبة الأحقاف، بترميم. محفوظة تحت رقم مجموع (٢٨٣٧)، الكتاب الثامن. تقع في ٣٢ ورقة، غير مؤرخة.

النسخة الثانية: من مكتبة خاصة، تقع في ٢٦ ورقة، غير مؤرخة أيضاً، ويبدو عليها أنها أقدم من النسخة الأولى.

## طريقة العمل في الكتاب:

- ١- تمت المقابلة على النسختين، ولم تكن هناك فروق تذكر.
- ٢- تم فرز أبيات المنظومة، وجعلها في جداول، ليسهل على القارئ الوقوف على المتن المشروح. كما تم ترقيم أبيات المنظومة، فبلغت ٥٣ بيتاً.
- ٣- كما وضع المتن المشروح ضمن السياق بين قوسين، تمييزاً له عن الشرح.
- ٤- وضعنا بأول الكتاب صوراً لصفحات من الأصول الخطية المعتمدة.



١ كتاب شرح القصيدة الفريدة ١  
 ٢ في خلاصة العقيدة لسيدنا ١  
 ٣ الإمام غوث الأئمة عبد الله ١  
 ٤ بن أحمد بلعقبة ١  
 ٥ نفع الله به و ١  
 ٦ بعلمه ١

آمين ١  
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله على التعليم والتفقيه والتفت على التحقيق في الاثبات  
والتنزيه والتوحيد والتفريد بلا تعميل ولا تنجيه على اتباع كتابه  
وسنة عبده ورعوله ومصطفيه . مستندنا محمد واله وصحبه واتباعه  
المجوبين له وفيه ورجح فقهه بنده مفيدة لحل ابياي الفصيد  
الفريد في خلاصة العقيدة على مذهب السلف الصالح في كمال  
القبول لما جأت به النقول وتقييد المعقول بالمنقول بما حبا  
تقتضيه قابلية الاقبال والقبول . وبالله التوفيق للاتباع . وبه  
العافية والسلامة من الهوى والابتداع . في النية والفعل والقول .  
وهذه مقدمة الأوب يجب على كافة المكلفين الدخول في دين  
الاسلام . وامر من لم يكلف به وهو الدين الحنيفي دين نبينا محمد صلى الله عليه  
وحلم وملة ابينا ابراهيم عليه الصلاة والسلام ويحصل ذلك اولاً بالنطق  
بالكهادتين ومعرفة معناها . والتزام احكامهما . والادعاء مقتضاها  
ظاهراً وباطناً وبذلك وحده يحصل الاسلام في الحال والايمان حقيقة  
على الكمال فمن مات على ذلك فقد مات على الفطرة والدين الكامل  
وذلك لان الكهادتين يشتملان على جميع امور الدين بالاجمال اقسام  
الاعتقاديات فواضحة من المقال واما غيرهما فانه يلزم من الادعاء التزام  
مقتضاها في جميع الاحكام والاعمال والعزم على الدوام على ذلك في جميع  
والاحوال . فمقام الاجمال كذلك مقام التفصيل اذ لا غاية لها حال  
وناب الالتزام بذلك عن العمل اذ لا نهاية للاعمال . وكل من خالف  
دين الاسلام فهو ضال . لان دين الاسلام هو الحق وماذا بعد الحق

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله على التعليم والتفقيه والتبليغ على التحقيق والآيات  
 والتمزيق والتوجيه والمفريد بلا تعطيل ولا تشبيه على اتباع  
 كتابه وسنة عبده ورسوله ومصطفيه سيدنا محمد وآله وصحبه  
 واتباعهم المحبوبين له وفيه وليجد هذه بنية مفيدة  
 لحل آيات الفقيه الفريد في خلاصة العقيدة على مذهب  
 السلف الصالح في كمال القوة لهاجاءت به النقول وتقييد  
 المعقول بالمنقول على حسب مقتضى قابلية الاقبال والمقبول  
 وبالله التوفيق لا اتباع ربه العافية والسلامة من الهوى  
 والابتداع في البنية والفعل والقول وهذه مقدمة  
 الاولى تجب على كافة المكلفين الدخول في دين الاسلام  
 وامر من لم يكلف به وهو الدين الحنيفي دين نبينا محمد صلى الله عليه  
 وسلم ابينا ابراهيم عليه الصلاة والسلام ويحصل ذلك اولا  
 بالنطق بالشهادتين ومعرفة معناها والتزام احكامها  
 والاذعان لمقتضاها ظاهرا وباطنا وبذلك وحده يحصل  
 الاسلام في الحال والايمان حقيقة على الكمال فمن مات على ذلك فقد  
 مات على الطهارة والدين الكامل وذلك لان الشهادتين يشملان  
 على جميع امور الدين بالاجمال ~~الاعتقادات~~ فواضحة  
 من الحقائق واما غيرها فانه يلزم من الاذعان التزام مقتضاها



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله على التعليم والتفقيه، والتثبيت على التحقيق في الإثبات والتنزيه،  
والتوحيد والتفريد بلا تعطيل ولا تشبيه، على اتباع كتابه وسنة عبده ورسوله  
ومصطفيه، سيدنا محمد وآله وصحبه وأتباعه المحبوبين له وفيه.

وبعد؛ فهذه نبذة مفيدة لحل أبياتي:

### «القصيدة الفريدة في خلاصة العقيدة»

على مذهب السلف الصالح، في كمال القبول، لما جاءت به النقول، وتقييد  
المعقول بالمنقول، على حسبها تقتضيه قابلية الإقبال والقبول، وبالله التوفيق للاتباع،  
وبه العافية والسلامة.

\*\*\*

### مقدمات:

#### [المقدمة الأولى:]

يجب على كافة المكلفين الدخول في دين الإسلام، وأمر من لم يكلف به،  
وهو الدين الحنفي، دين نبينا محمد ﷺ، وملة أبينا إبراهيم عليه الصلاة والسلام،  
وبحصول ذلك أولاً بالنطق بالشهادتين، ومعرفة معنهما، والتزام أحكامهما، والإذعان  
لمقتضاهما، ظاهراً وباطناً، وبذلك وحده يحصل الإسلام في الحال، والإيمان حقيقة  
على الكمال، فمن مات على ذلك؛ فقد مات على الفطرة والدين الكامل، وذلك لأن  
الشهادتين تشتملان على جميع أمور الدين بالإجمال.

أما الاعتقادات: فواضحة من المقال.

وأما غيرهما: فإنه يلزم من الإذعان التزام مقتضاه في جميع الأحكام والأعمال، والعزم على الدوام على ذلك في جميع الأزمان والأحوال، فمقام الإجمال، كذلك مقام التفصيل، إذ لا غاية لها بحال، وناب الالتزام بذلك عن العمل، إذ لا نهاية للأعمال. وكل من خالف دين الإسلام فهو ضالٌّ، لأن دين الإسلام هو الحق، وماذا بعد الحق إلا الضلال. ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [آل عمران: ٨٥].

والإسلام من الاستسلام؛ لأنه الانقياد لله والاحتكام له في جميع الأحكام، فمن استسلم لله كذلك ظاهراً وباطناً، سلم من جميع الآثام والانتقام، وبلغ غاية المرام، في الدنيا وفي دار السلام.

والإيمان من الأمن والاطمئنان، فمن آمن بالله في صفاته، وجميع ما أنزله في آياته في القرآن، وصدق وعده ووعدته بالاعتقاد والعمل في جميع الشأن، حصل له الأمان، والرضا في الدارين والرضوان، ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿[يونس: ٦٢ - ٦٣].

\*\*\*

### [المقدمة] الثانية:

من ثبت دخوله في الإسلام، كما ذكر، وجب له مقتضاه، فإن كان باطناً وظاهراً؛ فهو مؤمن، وإن كان ظاهراً فقط؛ فهو منافق كافر في الدرك الأسفل من النار، لكن تجري عليه أحكام الظاهر للظاهر.

ومن حق الإسلام: عصمة المسلم في نفسه وماله وعرضه، فلا يحل شيء من

ذلك إلا الموجب من حق الإسلام، تحقق ثبوته بلا شك ولا شبهة، فتدراً الحدود بالشبهات، ويجب التوقف عند الاشتباه، فالمسلم أعظم حرمة عند الله من أن تهتك حرمة مع الشك والاحتمال. وقد جاء في الحديث: «من قال لأخيه المسلم يا كافر فقد باء بها أحدهما». وقد قيل: ترك قتل ألف كافر، أولى من إراقة دم مسلم.

فينبغي للمفتي الاحتياط في ذلك، فلا يحكم على أحد من أهل القبلة إلا بواضح قاطع للإسلام، ولا بالفسق إلا بارتكاب الكبائر، والإصرار على الصغائر، وغلبة الآثام، ولا يستحل شيئاً من ماله إلا لموجبه الشرعي، بشرطه المرعي، المقدر في كتب الأحكام، فكم جاء التحذير الشديد، والتشديد بالزجر والوعيد في هذا المقام، ومنه الحديث: «إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام، حرمة يوم النحر الحرام، في الشهر الحرام، في البلد الحرام»، وسيأتي في آخر الكتاب ذكر بعض ما يكفر.

\*\*\*

### [المقدمة الثالثة:]

معرفة ربّ الأرباب، فرض على أولي الألباب، وذلك من وجهين:

الأول: الاعتقاد الجازم، المطابق للصواب.

والثاني: الذوق الصادق، الموافق للسنة والكتاب.

• وطريق ذلك في أمرين:

الأول: النظر في الآيات والأسباب، المزیلة لكل شك وارتباب.

والثاني: صدق الإقبال على الكريم الوهاب، الفاتح لكل باب، والرافع

لكل حجاب.

\*\*\*

## [المقدمة الرابعة:]

أن الله سبحانه وتعالى أظهر كل شيء، وهو أظهر من كل شيء، لأنه نور السماوات والأرض، ونور كل شيء، ولولا نوره المحيط بكل شيء لما ظهر شيء، فلا يُتَوَكَّم أنه محجوب؛ لأن المحجوب مفهور، وهو القاهر، وكيف يستره شيء وبه ظهر كل شيء، وهو الظاهر! ولذا قيل: إنما حجب الخلق عنه شدة ظهوره، ولو اتمع نوره. وإذا كان كذلك، فهو أظهر من أن يستدل عليه، وأعظم من أن يتوصل بغيره إليه، فـ ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد: ٣]، وهو على كل شيء شهيد، وهو بكل شيء محيط، وهو أقرب إلى العبد من حبل الوريد.

ولكن الاغترار بأوهام الأغيار حجب عين البصيرة، وتراكم غين الآثار على القلوب والأبصار ران على التريرة، ولو انتهك حجاب الوهم، وانفتح باب السمع الحقيقي والفهم، لأشرقت شمس المعرفة والعلم؛ ولذلك ترى أهل الأبصار والمقال، يشهدون نقص الأغيار والأشكال، فيستدلون بذلك على وجود الحق وكماله، وأهل البصائر والكمال، يشهدون نور الأنوار، فيعرفونه به، وصفات جلاله وجماله.

\*\*\*

## [المقدمة الخامسة:]

مدار المعرفة المفروضة، على أمرين:

أحدهما: الإثبات للذات والصفات، والأسماء والمسميات، كما جاءت به الآيات البينات، من العقلية والسمعية.

والثاني: التنزيه لذلك والإثبات في جميع الكمالات، عن جميع النقائص وسمات المحدثات، وصفات المخلوقات.

• والناس في ذلك على منازل:

الأولى: الاعتقاد الجازم المطابق الناشئ عن الإذعان.

الثانية: الاعتقاد الجازم المطابق الثابت بالبرهان.

الثالثة: الاعتقاد الجازم المطابق المستقر بالوجدان.

الرابعة: المشاهدة الروحانية بالعرفان، في مراتب الإحسان.

الخامسة: شهود تجلي الحق على الأعيان، بكان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان.

\*\*\*

#### [المقدمة] السادسة:

معرفة كل عبد لربه بقدر طاقته، وقابلية قلبه، على قدر إيمانه وقربه: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مَنَاعِمُهُ﴾ [الأحقاف: ١٩]، ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ [المجادلة: ١١].

والله سبحانه فوق معرفة العارفين، وأعلى من وصف الواصفين، ولا يحيطون به علماً، بل لو ظهرت سُبُحات وجهه لأحرقت ما انتهى إليه بصره، ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا﴾ [الأعراف: ١٤٣]. فهناك تنقطع العبارة، وتكل الإشارة، والعارف الخبير يعترف بحدّه، ويعترف من بحرّه على قدر مدّه، والعالم البصير يتكلم على قدر قسّمه وسهمه، ولا يكذب مالم يحيط بعلمه، ولا يدرك كنهه بفهمه.

و«إن من العلم كهينة المكنون لا يعرفه إلا العارفون»، وإنها يذكرونه أهله بالرمز والإشارة، ومن رام إظهار الحق فيه والتحقيق بالعبارة، وقع في الشطح

والتخريق والتمزيق والنكارة، ومن هنا يقع الاعتراض عليه من علماء الشريعة المثبتة للنسب والأسباب، والوقوع في عرضه بحسب ما خلع من ذلك النقاب، فإن صدق كل في كلامه، على قدر مقامه، فيما له وعليه، فهو معذور، وإلا فمغرور.

[عجز أهل الظاهر عن التعبير في حق اللطيف الخبير]

واعلم أنه يقع للمنكر الوقوع في عين ما أنكره، فالتجلي الذي أنكره المتكلمون على الصوفية، عينُ معناه مفهومٌ من كلامهم في المسألة الكلامية، وترى أهل التنزيه إذا حاولوا الإثبات في الصفات الظاهرة عجزوا عنه إلا بالعبارات القاصرة.

فيقولون: أزليٌّ، أبديٌّ. والأزلُّ والأبدُ زمانانِ!. ويقولون: كان قبل الخلق، وبعد الخلق. والقبلُ والبعدُ ظرفان!. فالقدرة لله الباري، والعجزُ على من سواه ساري، ولا يكلف العبدُ إلا بقدر قدره الاعتباري. ومن رزقه المعرفة والاعتراف، واتصف بالإنصاف، برئ من التعسف والاعتساف، وتحقق بالتحقيق، فجمع وفرق، وعرف الحق من الباطل في كلام كل فريق.

\*\*\*

[المقدمة] السابعة:

كُلُّ من عبّر بعبارة، أو أفاد بإشارة، فهي على قدر مقامه، ومبلغ كلامه.

- وأما عوالمُ الإسلام؛ فتلقوا الواردات من الأنوار، بالإثبات والإقرار، ونزّهوه عما عرّفوه من الحادثات والأغيار.

- وأما أهل الكلام؛ فقبلوا تلك الأنوار، واستقبلوها بالأفكار، وقيدوها بالنظر في الأقدار، فوقعوا في الآثار والاعتبار بالمقدار، فمنهم من وقف ومنهم من دار وحار، ومنهم من سار إلى مسالك الاستبصار.

- وأما خواص أهل الإيمان والإلهام؛ فقبلوا تلك الأنوار كما جاءت بالأسرار،  
وقلدوا الحق فيها على ما أراد فيه التنزيه والإقرار، فوافقوا الحق بالتقليد، وعرفوه  
كما عرّفهم بلا تقييد ولا تحديد، واعترفوا بالعجز والافتقار مع التقصير والانكسار،  
فقابل إقبالهم بالقبول، وتجلي لهم من معرفته بما يشرح الصدور ويبهر العقول، ولم  
يزالوا سائرين في منازل العرفان، ومناهل الإيقان، يتلون كل حين قوله تعالى: ﴿كُلُّ  
يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن: ٢٩].

- وأما من فوق ذلك من الأعلام، والأنبياء والملائكة الكرام؛ فأولئك عند ربهم  
في أقوم مقام، لا يعبر عنه كلام، ولا يفيد فيه رقم الأعلام، والله أعلم.  
وبعد ذلك؛ فإنه سبحانه في جلاله العظيم، وسلطانه القديم، فوق كل ذي  
علم عليم، فلا يحيطون به علماً، ولا يحققونه فهماً، بل هو فوق ما يعرفون، وأعلى مما  
يصفون، لا يدرك كنهه سواه، ولا يعلم غيرُه حقيقته ولا معناه.



## [الشروع في شرح المنظومة]

ولذلك قلتُ:

١- تعالى الله عن قيلٍ وقيلٍ وعن تحديدٍ أو تقييدٍ بالِ

«تعالى الله»: أي ترفع وتنزه، عن أن يدرك كنه ذاته، أو كنه شيء من صفاته بالمحاورة. «عن قيلٍ وقيلٍ»: اسمان للقول، وقيل: مصدران. وقيل: هما في الأصل فعلان، فأجرىا مجرى الأسماء، خاليتين من الضمير. وقيل: القيلُ الابتداء، والقَالُ الجوابُ. والمراد بهما هنا: سائر الأقوالِ المبتدلة، التي لم يرد بها كتاب ولا سنة.

و«عن تحديدٍ قلبٍ، في اعتقادٍ بحدٍّ من الحدود لعلو كماله». «أو تقييدٍ بالٍ بقييدٍ من القيود في صفات حلاله وجماله، بل له الكمال المطلق. والبالُ: القلب.

\*\*\*

٢- وجلَّ الله عن تصوير فكرٍ وعن تقديرٍ وهمٍ أو خيالٍ

«وجلَّ الله» أي: عَظُمَ. مشتقٌّ من الجلالِ، ومن أسمائه تعالى: الجليل. وهو الموصوف بنعوت العظمة، فالجامع لجميعها هو الجليلُ المطلق. «عن تصوير فكرٍ»؛ لأن الصورة من لوازم الأجسام. والفكرُ: حركة النفس في المعقولات باعتبار قصدها. بخلافها بغير قصد، فإنه: الخدس. وبخلافها في المحسوسات، فإنه: تخييلٌ.

و«جلَّ الله أيضاً» عن تقديرٍ وهمٍ أو خيالٍ؛ لأن المقدار من صفات الأجسام، وقابل الانقسام. والوهم، عند الحكماء: قوَّةٌ في التجويف الأوسط من الدماغ، يدرك



المعاني الجزئية الموجودة في المحسوسات. كالقوة الحاكمة في الشاة، مثلاً، بأن: الذئب مهروبٌ عنه، والولدُ معطوفٌ عليه. وأما الخيالُ، عندهم، فهو: قوةٌ في مقدمة الدماغ تحفظُ جميع صور المحسوسات، وتمثلها بعد الغيبة. والمراد هنا ما هو أعم من ذلك.

قال الغزالي: «وكثيراً ما يغلب الحاكم الوهميُّ والخياليُّ على العقل؛ لأنها قد وُجدا في الإنسان قبل وجوده، فيحكمان عليه، فيذهب الخيالُ إلى تصوير المعاني بـصُور الأجسام، ويسبق الوهم فينفر عما لا يألفه لمجرد إيهام. قيل: وإليه الإشارة بقوله ﷺ: «إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم»<sup>(١)</sup>.

\*\*\*

### ٣- وعن تَلْفِيْقٍ تَحْمِيْنٍ وَحَدْسٍ وعن تَحْقِيْقٍ حَسٍّ أَوْ جِدَالٍ

وجل الله «عن تَلْفِيْقٍ» أي: أمور ملفقة، من «تَحْمِيْنٍ» بالظنون، «وَحَدْسٍ» والمراد به هنا: اللغويُّ، الشامل للظن والوهم، أعم من الاصطلاح المتقدم.

«وجل الله عن إدراك» تحقيق «حَسٍّ»، من الحواس الخمس: السمع، والبصر، والشم، والذوق، واللمس. وإنما سُمِّي في النظم إدراكها تحقيقاً؛ لأنها تعطي حقيقة ما خلقت وتعلقت به، أو تحقيق «جِدَالٍ» مركَّب من مقدمات يقينية.

قال بعضهم: «العقل يطلب إدراك الأشياء من حيث عللها. والوهم يطلب إدراكها من حيث الإحاطة بها. والله سبحانه وتعالى ليس بذئ علة فيدركه العقل، ولا بذئ صورة فيدركه الوهم، ولا في جهة فيدركه الحس»، انتهى.

وقال إمام الحرمين: «من اطمأن فكره إلى موجودٍ انتهى إليه عقله؛ فهو مشبهٌ. ومن اطمأن فكره إلى النهي المحض؛ فهو معطلٌ. ومن اطمأن فكره إلى موجودٍ عجز

(١) متفق عليه من حديث أنس.

عن إدراك حقيقته؛ فهو موحدٌ. ويروى عن الصديق الأكبر أنه قال: سبحانه من لم يجعل للخلق سبيلاً إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته، انتهى.

\*\*\*

### [تقسيم الصفات وعدّها]

٤- إله واحد في الذات حقاً وفي الأوصاف أيضاً والفعال

واعلم أنّ المشهور بين العلماء في عدّ الصفات العلية: أن السلبية خمس، والمعنوية سبع. وإلى ذلك أشار بقوله أنه سبحانه «إله» ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾. فهو الإله الحق المعبود؛ لأنه المنفرد بالكمال والوجود، وكل ما سواه كائن في الوجود، والإمدادات والقيود. وهو سبحانه «واحد» لا ينقسم، ولا يتجزأ، ولا يحلّ في محل.

وهو واحد «في الذات»، وذلك محقق حقاً بالبين والبرهان، والوجدان والعيان. «وفي الأوصاف» الثابتة له كذلك، «أيضاً»، فلا يشبه شيئاً، ولا يشبهه شيء، «وفي الفعال»، بكسر الفاء، جمع فعل. فلا ندّ له، ولا ظهير، ولا معين، ولا وزير، فهو الواحد، الأحد، الفرد الصمد.

\*\*\*

٥- بلا ثانٍ له أزلاً بأمٍ ولا ضد ولا ند بحالٍ

«بلا ثانٍ له» ولا شريك معه لغير، «أزلاً» أبداً، «بأمٍ» من الأمور، ولا فعل من الأفعال. بل هو المنفرد بالكمال كله في نهاية التنزيه، والمتصف بصفات الجلال والجمال، ليس له في شيء منها نظير ولا شبيه. «ولا» يتصور كون «ضد» له، أي مضاف في معاني الكمال، «ولا ند» موصوف بها ووصف به، بحالٍ من الأحوال.

\*\*\*

## ٦- غني عن جميع الخلق، كل إليه اضطر في كل الخصال

وأنه سبحانه قائم بنفسه، في ذاته وصفاته، «غني عن جميع» ما سواه، في جميع كمالاته. متعال عن المؤثر، والمختص، والمحَل، والحاجات، والأغراض، والعلل. فلا علة لوجوده، ولا فائدة عَرَضِي له في وجوده.

ولا يعود إليه من «الخلق» نفع ولا ضرر، ولا يناله من أفعالهم خير ولا شر، بل «كل» ممن سواه «إليه» افتقر في كل حال، و«اضطر» في كل الخصال، من الإيجاد، والإبقاء، والإمداد، والنوال، في الذوات والأوصاف والأفعال.



## ٧- قديم سرمدى في نعوت عن الحدثان جلّت والزوال

وأنه سبحانه «قديم» لا مفتتح لوجوده، أزلي لا بداية له، «سرمدى» لا آخر لوجوده، أبدي لا نهاية له. والسرمد: الدائم. والمراد: أنه موجود، موصوف بالقدم والبقاء، في ذاته. و«في نعوت» لذاته، فإنها «عن الحدثان جلّت» أي: عظمت. والحدثان، بالكسر: ابتداء الحدوث «والزوال».

منزهة في ذاته وصفاته عن التغير والانتقال، فلا تحلّه الحوادث، ولا تعتريه العوارض، ولا تأخذه سنة، ولا نوم، ولا موت، ولا يطرقة انقلاب، ولا حدوث، ولا فوت، ولا زيادة في الذات، ولا نعت من النعوت، بل لم يزل في صفات الكمال، ونعوت الجلال، غنياً عن الاستكمال.



## ٨- وعن عجز ونقصان تعالى وعن جسم وعن نحو المثال

«و» قد تعالى «عن عجز» يلحقه عن مقدور فلا يشذ عن قبضته ممكن، ولا ينفرد عن قبضته شيء، ولا يعزب عن علمه تصاريه الأمور.

«و» عن كل «نقصان تعالى» فلا يلحقه قصور ولا فتور، ولا يشغله شأن عن شأن، ولا تختلف عليه اللغات، ولا الخفايا في الصدور.

«وهن» جميع صفات الأجسام، فليس بجوهر مقدر، ولا «جسم» مصور، ولا يحل في شيء، ولا يحل فيه شيء، ولا يشبه الجواهر والأجسام، ولا يناسبها لا في التقدير ولا في التصوير ولا في قبول الانقسام.

«ولا» يعبر عنه بالأشكال، ولا يكشف عن معناه ضروب «نحو المثال»، فإنه ليس كمثله شيء فيشابهه، ولا هو مثل شيء فيجانبه، فلا جنس له يمدّه، ولا نوع ولا فصل يحدّه في التعريف، ولا صورة ولا مقدار ولا كمية ولا تكييف.

ولا يحويه مكان، ولا يحده زمان، بل كان قبل الزمان والمكان، وهو الآن على ما عليه كان، فهو بائن عن خلقه بصفاته، وهو القاهر فوق كل شيء، وهو الظاهر على كل شيء، وهو قريب من كل شيء، فوقيته فوقية إجلال وإعظام، وقربه بالعدم والإحاطة بكل شيء لا قرب الأجسام.

\*\*\*

#### ٩- وعن كيف وعن أين وآن وكَم واتصال وانفصال

«و» قد تعالى «عن» مدلول «كيف»، وهو الكيفية. فلا يوصف بالنزول، ولا العروج ولا المجيء ولا الخروج؛ لأن ذلك من لواحق الأجسام. وما ورد من ذلك، نحو: ﴿وَجَاءَ رُؤُكَ﴾ [الفجر: ٢٢]، و«ينزل ربنا»، فهو من المتشابه، ليس على ما يفهم منه ببادئ الرأي، كما سيأتي.

«و» عن مدلول «أين وآن» وهو المكان. فلا يختص سبحانه بجهة من الجهات، ولا تكتنفه الأرضون والسموات، وما أوهم خلاف ذلك، من نحو: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]، فمن المتشابه، الآتي ذكره.

«و» عن مدلول «كَمْ» وهو المقدار؛ لأنه من صفات الأجسام، وحصر الأعداد والأقسام، والله سبحانه ليس كذلك.

«و» عن كل «اتصال وانفصال»، فلا يتصل بشيء، ولا يفصل عن شيء، ولا يتصل به شيء، ولا يفصل عنه شيء؛ لأن الاتصال والانفصال من أوصاف الحوادث، وما تعتريه الحوادث فهو حادث. قال سيد الطائفة، الحنيد، رحمه الله: «متى يتصل من لا شبيه له ولا نظير، بمن له شبيه؟».

وقال بعضهم: «الزم الكل الحدث، لأن القِدَم له، فالذي بالجسم ظهوره، فالعرض يلزمه، والذي بالآخر اجتماعه، فقواها تمسكه، والذي يؤلفه وقت، يفرقه وقت آخر، والذي بقيمه غيره فالضرورة تمسه، والذي الوهم يظفر به، فالتصوير يرتقي إليه، ومن آواه محل، أدركه أين، ومن كان له مكان، أدركه كيف.

والله سبحانه لا يظله فوق، ولا يقطعه تحت، ولا يقابله حد، ولا يزاحمه عند، ولا يأخذه خلف، ولا يحده أمام، ولا يظهريه قبل، ولا ينفيه بعد، ولا يجمعه كل، ولا يوجد له كان، ولا يقعد له ليس. وضمه لا صفة له، وفعله لا علة له، وكونه لا أمد له.

تنزه عن أوصاف خلقه، ليس من أوصاف خلقه مزاج، ولا في فعله علاج، بآينهم بقدومه، وبآينوه بحدوثهم.

إن قلت: متى؟ فقد سبق الوقت كونه.

وإن قلت: هو. فالهاء والواو وخلقته.

وإن قلت: أين؟ فقد تقدم المكان وجوده.

فالحروف آياته، ووجوده إثباته، ومعرفته توحيده، وتوحيده تمييزه. وما تصور في الأوهام فالله خلافه. كيف يحل به ما منه بدأ؟ ويعود إليه ما هو أنشأ؟ لا تماثله

العيون، ولا تقابله الظنون. قربه كرامة، وبعده إهانة، وعلوه من غير توقل، ومجيئه من غير تنقل، هو الأول والآخر، والظاهر والباطن، القريب البعيد، ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، انتهى.

وقوله: «وصفه: لا صفة له»: أي كيفية.

ومعنى: «لا تماثله العيون»: أي لا تراه بالملقة، رؤية مقابلة.

وحاصل ما تقدم من الآيات: إثبات الوجود والتنزيه، بالخمس الصفات: الوجدانية، والقدم، والبقاء، وأنه قائم بنفسه، وأنه مخالف للحوادث.

ويجمعها قولي:

وَجُودٌ وَوَحْدَانِيَّةٌ قَدَمٌ بَقَاءٌ      قِيَامٌ بِنَفْسٍ لِلْحُدُوثِ مُخَالَفٌ

\*\*\*

[صفات المعاني]:

١٠- له ذاتٌ وأوصافٌ وأسماءٌ      تسامت فوق غاياتِ التَّعَالِي

وأما صفات المعاني فإليها أشار بقوله:

«له» سبحانه «ذاتٌ» لا تشبه الذوات، «وأوصافٌ» لا تشبهها أوصاف المحدثات، «وأسماءٌ» في نهاية التنزيه وغاية الكمالات. بل «تسامت» من السمو، أي: تعالت عن أن يحيط بها مقال، أو يتصورها مثال، أو يدرك كنهها بحال. فكل علو فهو دونها في علوها، «فوق غايات» أي: نهايات «التعالي»، وهو بها موصوف، وعند العارفين بها معروف.

\*\*\*

## ١١ - سَمِيعٌ مُبْصِرٌ حَيٌّ عَلِيمٌ مَرِيدٌ قَادِرٌ حَقُّ الْمَقَالِ

«سَمِيعٌ» بسمع، «مُبْصِرٌ» ببصر. يسمعُ ويبصر بهما كل موجود، كما يليق بذاته المقدسة، فلا يعزبُ عن سمعه مسموعٌ وإن خفي، ولا يغيب عن رؤيته مرئيٌ وإن دق، يرى من غير حدةٍ وأجفانٍ، كما يسمع من غير أضحيةٍ وآذان. وهما صفتان زائدتان على علمه، وقد أثبتها لنفسه. قال الشيخ أبو حامد الأسفراييني: «لو كان الباري غير سميع ولا بصير، لعكس السؤال على إبراهيم عليه السلام في قوله: ﴿يَتَأْتِيهِمْ قَبْدٌ مَّا لَا يَسْمَعُ وَلَا يَبْصُرُ﴾ [مريم: ٤٢]. ولقيل له: وإلهك أنت كذلك لا يسمع ولا يبصر! ولبطل معنى قوله: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ﴾ [الأنعام: ٨٣].»

«حَيٌّ» بحياة لا تشبه حياة المحدثات، ثابتة بنصوص الآيات، يقتضيها ثبوت العلم والقدرة وسائر الصفات، لا يعارضها فناء ولا موت، ولا نقص ولا فوت.

«عَلِيمٌ» بعلم أزلي، محيطاً بالمعلومات، وما يجري من تخوم الأرض إلى أعلى السماوات. لا يعزب عن علمه مثقال ذرة، ولا حركة نفس، ولا هاجس خاطر، يعلم السر وأخفى. لا يحدث له علمٌ بحدوث معلوم، بل علمه قديم، لا يزيد ولا ينقص، ولا يتغير بتغير المعلومات، ولا يتبدل بتبدل الذوات ولا الصفات، ولا تطرقه غفلة ولا نوم ولا سبات. يعلم من غير ارتسام في قلب ولا دماغ، ولا يشبه علمه علم المخلوقات، وثبوتها بآيات القرآن، وبيانات البرهان، غني عن البيان.

«مَرِيدٌ» بإرادة تخصص المقدورات، وتدبر الكائنات، وهي صفة زائدة على الذات، ومغايرة للعلم والقدرة وغيرهما من الصفات. لا تشبه إرادة المحدثات. قد خصصت الإرادات بها لها من التفصيلات، ولا يحدث فيها تغيرٌ بحدوث التعلقات، كغيرهما من الصفات.

«قادر» بقدرة. وهي المعبر عنها بالقوة في النصوص والآيات. صفاته أزلية، بها إيجاد كل ممكن وإعدامه في الكليات والجزئيات، فلا يعزب عنها مقدور من جوهر ولا عرض ولا صفات: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ٢٨٤]، بيده النفع، وبقدرته ومشيبته الخير والشر. خلق الخلق وأعمالهم، وقدر أرزاقهم وآجالهم، وأدلة القدرة في الآيات مشهورة، وعلى صفحات جميع الوجود مسطورة.

«حقُّ المقال» متكلم له قول كله حق، ما فيه خُلف ولا خَلق، بل هو صفة أزلية، بها في جميع المعلومات مخبر، وأمر، ونهى، وواعد، ومتوعد. أخبرت بها عنه الرسل، صلوات الله وسلامه عليهم، وظهرت بها كتبه، وهي صفة كمال، لا يليق به سبحانه فقدّها بحال، قديمة، أزلية، مباينة لصفات المخلوقات، منزّة عن الحروف والأصوات، من غير هواء ولا لسان، ولا شيء من الآلات، وقد أسمعها الله سبحانه موسى، كذلك كما جاءت به الآيات.

\*\*\*

### [قيام الصفات بالذات]

وهذه الصفات السبع كلها قائمة بذات الله تعالى، لا تقبل الانفصال، ولا هي مغايرة للذات، ولا هي عينها<sup>(١)</sup> في التعينات. وكلها لا يحيط بحقيقتها بال، ولا يكشفها مثال، ولا يدرك كنهها بحال، بل أثبتها الله لنفسه صفات كمال، فنشئها كما أثبتها لنفسه.

١٢- بها نشئ كما أثنى ونعني لما يعنيه من معنى الجلال

و«بها نشئ» عليه، «كما أثنى» على نفسه، في كمال قدسه. ونفوض معناها إلى ما أراد، فلا نقيدها باعتقاد، «و» لا نحدها باجتهاد، بل «نعني لما يعنيه» من الكمال.

(١) في النسختين: عنها.



ونعتقد ما أَراده «من معنى الجلال» والجمال، فنقلد فيما قال كما قال، ولا نحصى ثناء عليه، بل هو كما أثنى على نفسه، في سلطانه المتعال.

\*\*\*

### ١٣- وَندعو بالذي في الذكر منها وما في الغيب في كل ابتهاج

«و» قد أمرنا أنا «ندعو» بأوصافه المقدسة وأسمائه الحسنى، فندعوه بالخصوص بالذي علمناه «في الذكر»، أي القرآن، وما بينته السنة الصحيحة؛ لأن إثبات الأسماء والصفات موقوف على التوقيف، فمنها ما ظهر، ومنها ما هو في الغيب عند الله. فندعوه بالعموم «في كل دعاء ابتهاج» وهو التضرع والمبالغة في السؤال.

\*\*\*

### [مذاهب السلف]

واعلم أن هذه الصفات وإن كنا لا نحيطُ بها، ولا نعلم كنهها، لكنها قطعاً صفات كمال، وقد أثبتها تعالى لنفسه، وليس في إثباتها له على ظاهرها إشكال. وأما ما ظاهره مشكل، من التشابه الذي جاء في القرآن والسنة، كإطلاق الوجه، واليدين، والرجل، والفوق، والنزول، والمجيء، والاستواء، وغير ذلك مما أفرد بالتأليف، واشتهر في التصانيف. ففيه مذهبان:

أحدهما: مذهب السلف الصالح، وكثير من الخلف، تفويضُ المراد منه إلى الله تعالى، وردّ علمه إليها، والسكوت عن التأويل مع الجزم بأن الظواهر المؤدية إلى الحدوث والتشبيه غير مراده. وقد سئل الإمام مالك، رحمه الله تعالى، عن قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]. فقال: الاستواء معلوم، والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة. وقال الإمام الشافعي: آمناً بما جاء عن الله، على مراد الله، وبما جاء عن رسول الله، على مراد رسول الله. وقال السهروردي عن

الصوفية: «وأجمعوا في كل مكانٍ على هذا المعنى، أن يقولوا فيه كما قال مالك في الاستواء». وهذا المذهب هو المختار عندنا.

#### ١٤- وفوضنا بما فيه اشتباه إلى ما شاء من نعت الكمال

فقد «فوضنا» لله المراد، «بكل ما فيه اشتباه» علينا وانعقاد، فإنه لما تعارضت فيه الأدلة العقلية، مع الظواهر النقلية، فإن صدقناهما لزم الجمع بين النقيضين، وإن كذبناهما لزم رفعهما، وإن صدقنا النقلية كذبنا الأدلة العقلية، وهي أصول النقلية، فيفضي إلى تكذيبها معاً، فما بقي إلا أن نصدق العقلية، ونفوض الظواهر النقلية «إلى ما شاء» الله. وأراد «من نعت الكمال» اللاتق به من غير تعيين مجمل، ولا اعتقاد محال، ولا يضرنا الجهل بالتفصيل مع الإيمان بالإجمال، كما في الإيمان بالكتب والرسول والملائكة.

والمذهب الثاني: التأويل بالدليل العقلي، على ما تقتضيه لغة العرب، وإنما صار إليها أكثر الخلف: لظهور الشبه وأهلها، المشبهين بالباطل على أهل الحق، فتعين المصير إليه، خصوصاً مع ظهور فهمه، وبروز علمه. كقوله تعالى: ﴿بَحَرَّتْ عَلَى مَا قَرَطْتُ فِي جَنِّبِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٥٦]. وقوله ﷺ: «قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن».



#### ١٥- هو الحق الذي بالحق يقضي على ما اختار في دان وعال

ثم إن الله سبحانه «هو الحق» أي الموجود حقيقة، المتحقق وجوده وإلهيته. وأما ما سواه، سبحانه، فإنه خلق له، وحادث بقدرته. ولما كان غير قائم بنفسه، ولا ثابت على حال، في الذات والأعراض، ويتبدل ويفنى بالتغيير والانقراض، أطلق عليه أنه خيال، وحكم عليه بالإبطال. ففي الحديث: «أصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبيد: ألا كل شيء ما خلا الله باطل»<sup>(١)</sup>.

(١) متفق عليه من حديث أبي هريرة.

إنما الكونُ خيالٌ      وهو حقٌّ في الحقيقة

وهو سبحانه «الذي بالحق يقضي»؛ لأنه الخلاق، المالك الحاكم على الإطلاق، فقضاؤه حقٌّ وعدل، وكلامه صدقٌ وفصل. فلا يجري في الملك والملكوت كائنٌ وإن قلَّ إلا بقضائه وقدرته، وحكمه ومشيئته، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، ولا يخرج عن قبضته وتكوينه فلتةٌ خاطِر، ولا يشذُّ عن إرادته وتعيينه لفظةٌ ناظر، فلا رادَّ لحكمه، ولا معقَّب لفضله وعلمه، ولا مهربٌ لعبده عن معصيته، إلا بتوفيقه ورحمته، ولا قوة له على طاعته؛ إلا بلطفه وإرادته ومحبته.

فهو المبدئ المعيد لكل شيء، على مقتضى حكمته، الفعَّال لما يريدُ لشمول قدرته، فيفعلُ ما أراد من غير وجوبٍ عليه، ولا إجبارٍ له، بل «على ما اختار في» كل «داني وعال» من خلقه. والمراد: السفليات والعلويات. أو: أهل المعاصي والطاعات. فلا لغيره عليه حكمٌ، ولا يتصور منه الظلم، ولو أتاب العصاة، وعذَّب المطيعين، لم يكن ذلك منه قبيحاً ولا ظلماً.

\*\*\*

١٦- ولا حتمٌ ولا منعٌ بأمرٍ      فكلُّ ملكه في كلِّ حالٍ

«ولا حتم عليه» لغيره، فإنه المتفضل بالخلق والاختراع على جميع المخلوقات، وبالرزق والحفظ في جميع الأحوال والأوقات، والهداية بإضاءة العقول، وبعث الرسول، وسلوك سبيل النجاة، والإثابة على الطاعة. «ولا منع» عليه تعالى «بأمر» من الأمور، من أضداد المذكورات. فلا يسأل عما يفعل وهم يُسألون، فله الحجة البالغة، والسلطان الغالب على كل كوني.

«فكل» ممن سواه «ملكه» وخلق، لا يخرج في كل طور من أطواره عن  
تصريف، ولا «في كل حال» من أحواله، عن تفريقه وتأليفه، فلا يتصور منه قبح.  
ولا يكون منه ظلم، إذ لا يصادف لغيره حقاً، ولا يعارض له ملكاً، فكل ما يستمى  
قيحاً وظلماً، ومعصية وشرّاً من أفعال العباد، فهو بخلقه، وقدرته، وإرادته، وعلمه.  
لكن التسمية بذلك، والنسبة إلى ما هنالك، تعود إلى العباد، لمخالفتهم لأمره،  
وعذوبهم عن شكره، وميلهم عن سبيل الرشاد. وأما فعله تعالى، وخلق، فكله حسنٌ  
جميل، فمنه الخير كله، والشر ليس إليه.

\*\*\*

#### ١٧- وكلُّ منه في فضلٍ وعدلٍ على التقدير من غير اختلالٍ

«وكلُّ» من المخلوقات، واقعٌ «منه» أي: من الله سبحانه، «في فضلٍ»، بفائض  
رحمته، «وعَدِلَ» بسابق حكمته وكلمته، فإنه أظهر الكائنات، وأخرجها من العدم،  
وأبرزها في الوجود على أتم الوجوه والحكم، «على» مقتضى «التقدير» الذي سبق به  
علمه، ونفذ به حكمه. «من غير اختلال» لذات من الذوات، ولا هيئة من الهيئات،  
ولا حال من الأحوال، ولا وقت من الأوقات. فالسعيد سعيدٌ كما سبق في العلم،  
والشقي شقيٌّ لا يتحول عما نفذ في الحكم، والتيسير لعمل السعادة دليلٌ عليها،  
والوقوع في عمل الشقاوة جاذبٌ إليها.

والآثار مكتوبة، والآجال محتومة، والأرزاق معلومة، لا يزيد على ما في أم  
الكتاب، ولا ينقص عما في الحساب، بين أهلها مقسومة. وأما ما جاء من الأخبار،  
الدالة على زيادة ذلك ونقصه؛ فالأكثر على أن المراد منها: الزيادة بالبركة، والنقصان  
بالمحوق. وقيل: بالنسبة إلى ما عند الملائكة في ألواح المحو والإثبات، وما عند الله في

الدوح المحفوظ، لا يزيد ولا ينقص. فإن القسمة سبقت، والكلمة قد مضت، على ما اقتضت الحكمة في كل ذات وصفات، في جميع المعاني والتعيينات.



## ١٨- فكلُّ خلقه أعطاهُ رشدهُ      بنهج الفوز أو نهج الويال

«فكلُّ» من الكائنات أبدع الخلاقُ العلیم «خلقَه» القديم، على اتقن الوجوه وأحكم التحكيم، «أعطاه» كماله اللائق به على التقويم، على حسب الإرادة والمراد، والقابلية والاستعداد، في الخلق والرزق والهدي والإرشاد، والغني والإبعاد، في المعاش والمعاد. فكلُّ عبدٍ إما أن يلهمه الله «رشده»، ويقدره عليه بتوفيقه. فيسلك «بنهج الفوز» أي: طريق النجاة في الدنيا، بالأمن والإيمان، وفي الآخرة بالرضا والرضوان، في خلود الجنان.

«أو» يكون من أهل الغي والخذلان، فيمضي في «نهج الويال»، أي: الهلاك والخسران، في الدنيا بالمخالفة والعصيان، وفي الآخرة بالحجاب والحرام، والخذل في النيران. فـ «كلُّ ميسرٍ لما خلق له، فمن وجد خيراً فليحمد الله، ومن وجد غير ذلك لا يلومنَّ إلا نفسه». ﴿وَاللَّهُ يَسْمُرُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢١٦]، ﴿لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣]، ﴿فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنعام: ١٤٩].



## ١٩- وللآجال والأرزاق وفي      وخير الرزق قوت من خلال

«و» الله سبحانه «للآجال» في آدميين والبهائم، وغيرها من المخلوقات، «وفي» كلاً ما له، وأعطى كل شيء خلقه، فالملتول منهم ميتٌ بأجله، وقد انتهى عمره.

«وه كذا في «الأرزاق»، فإن الله وفي كلِّ عبيد جميع رزقه المقسوم له، فلا يأكل أحد رزق أحد، وإن أخذه منه غصباً، فالمغصوبٌ حيثُ رزق الغاصب، وملك المغصوب منه، ولا نموت دابةً حتى تستوفي رزقها وأجلها، والرزق كل ما ينتفع به العبد، سواء كان حلالاً أم حراماً، فمن أحبه الله جعل رزقه حلالاً، وجعله له شاكراً، ومن سخط عليه جعل رزقه حراماً، وجعله له غاصباً، و«طلب الحلال فريضة» على كل مسلم.

«وخير الرزق» ما هو قوتٌ بقدر الحاجة، وهو الكفاف الذي يكف عن الجوع السؤال. ففي الحديث: «اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً». وحديث: «طوبى لمن آمن، ورزق كفافاً»، هذا إذا كان من «حلال»، وإلا فالحرَام وبأل على آكله، ففي الحديث: «لعن الله آكل الربا»، إلى آخره.

وأساس الدين الورع، ولا يعذر العبد عند عموم الشبهات والتخليطات، من الاجتهاد والاحتياط في الأقوات وغيرها. والأجر على قدر النصب، ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا \* وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٢-٣]، و«من لم يبال، لم يبال الله به».

### [تحذير المؤلف من التواكل والقعود عن الكسب]

وكثيراً ما يلبس إبليس على طلاب العلم، والمترسمين بالعبادة، فيزين لهم طرح الأسباب، وترك الاكتساب من الحلال، فيصيرون كلاً على الناس في أكل أموالهم بالباطل، فيأكلون الحرام الشحّت بالتلبس على العباد، إذ يعطونهم حياة، أو على توهم صفات ليست فيهم، ولا في أفعالهم، فيرجعون في أشدّ بؤس وبأس في الدين والدنيا، ويروج عليهم العجز في معرض التوكل والمرتبة العليا!.

وأيّن مقام التوكل عمّن لم يصحح مقام الإسلام والإيمان بغداً. فيضيعون الكسب المفروض، ويقعون في الرياء والمداينة، وتلب العروض! فمن نظر بعين

البصيرة رأى كثيراً من أهل السواد، القائمين بالواجبات، أفضل من كثير من أهل الرسوم في العلوم، والمتظاهرين بصُور العبادات، ﴿الَّذِينَ صَدَّ سَقِيمُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ [الكهف: ١٠٤]، فنسأل الله الثبات على اليقين، والسلوك على سبيل المتقين.

وفي كلام الناظم إشارة إلى أن الكفاف أفضل من الغنى والفقر، وهو ظاهر الأحاديث، والأدلة عليه كثيرة، خلافاً لمن أطلق تفضيل الفقير الصابر، أو الغني الشاكر، أن العبد ليس له بدون الله اختيار، في أمر من الأمور، ولا حال من الأحوال؛ لأن الله تعالى خالق للعبد كسائر أفعاله، مما يسمى طاعة وخيراً ونفعاً، بسبب موافقة العبد للحق، وكذا ما سمي شراً ومعصية وضرراً بسبب مخالفته.



## ٢٠- ولا فعلٌ ولا تركٌ لعبدٍ سوى بالله في كلِّ افتعالٍ

«ولا» يكون «فعلٌ، ولا تركٌ» أي كفُّ أضلاً «العبد» من العبيد، في حالٍ من الأحوال. «سوى بالله» أي: بقدرته وإرادته، وعلمه ومشيته. بل لو اجتمعت الإنس والجنُّ وسائر الخلائق على أن يحركوا في العالم ذرةً، أو يسكنوها، بدون قدرة الله، لم يقدروا على ذلك، فـ ﴿أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ [البقرة: ١٦٥]. وليس العبدُ في أفعاله الاختيارية بمجبور عليها، ولا مستقل بها، بل له كسبٌ توجهٌ إليه به خطابٌ، وترتب عليه الثواب والعقاب، فإنه خالقٌ، والعبد كاسبٌ «في كلِّ» فعلٍ «وافتعالٍ» يصدرُ من العبد، فيتكون ذلك بقدرة الله وخلقه، ولا ينافيه قدرة العبد المقتضية نسبة الفعل إليه؛ لأنها من متعلقات القدرة الإلهية.

ثم إن الله سبحانه قد أعطى العقول قوة الإدراك بالقبول والفكر، وأيدها بالبينات، المقول في الآيات والذكر، ﴿خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ

يَبْنَهُنَّ لِنَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿١٢﴾ [الطلاق: ١٢].  
فآياته سبحانه ظاهرة، وبراهينه باهرة.



## ٢١- ووجه الحق بآد ليس يخفى ولم ينكره إلا ذو خبال

«وجه الحق» أي طريق التوجه إلى معرفته في ذاته وأنواره وصفاته وأفعاله وآثاره «باد» ظاهر، «ليس يخفى» على ذي بصيرة، وسريرة منيرة. فقد تجلى بمحاسن أوصافه، وتجلي بمكارم الطافه. فمنه الأمر وإليه يعود، في كل ولوج وخروج، ونزول وعروج، فإن أوصافه ظهرت من عالم الملكوت، على آثاره في عالم الناسوت، فعاد الأمر إليه من المحسوس، إلى بصائر القلوب وسرائر النفوس، وسما من الأسماء والصفات إلى جلاله وجماله العلي الملك القدوس.

«ولم ينكره» أي: ظهور هذه الأنوار بالجلال والجمال، والتجلي منه سبحانه بجميع صفات الكمال، «إلا ذو خبال» في عقله، وتهور في جهله.



## ٢٢- بآيات تُرى في كل شيء لذي قلب عن الآفات خال

وكيف يخفى سبحانه على أحد! وقد تجلى «بآيات» له بينات، «تُرى» رؤية علمية «في كل شيء» من الموجودات، فإنها كلها ناطقة بتوحيده، لكن لا يسمعها إلا من ألقى السمع وهو شهيد، وشاهده بتفريده. لكنها لا تدرك إلا «الذي قلب» واع لما ألقى إليه، غير مقلوب، «عن الآفات» من رين الذنوب، وغين الأمراض والعيوب، التي هو بها محجوب، عن مطالعة الغيوب، «خال».

ولله درّ القائل:

أيا عجباً كيف يُعصى الإله أم كيف يحجّده الجاحدُ



وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

ثم إنه سبحانه لم يكمل أهل العقول إلى المعقول، ولم يكتف في إقامة الحجة بالتكليف بما نصبه لعقول المكلفين من الدليل والمدلول، وعفا عنهم، حيث لم يعذب أمة إلا بعد بعثة رسول؛ وذلك لأن العقل قاصر وعاجز عن الوصول إلى تحقيق الحقائق والأصول، واقف في درجة التلقي والقبول، للعلوم والأحكام التي طريقها الوحي والنزول، فالحسن والقيح عنده على مقتضى ما يلائمه، وعند الله سبحانه على مقتضى الواقع بما هو عالمه.

\*\*\*

٢٣- وبعث الأنبياء والرسل ترى بما يهدي إلى كل المعالي

فلذلك أنعم الله بالهداية، وأنعم بالوحي «وبعث الأنبياء»، الذي عدتهم، كما جاء في الحديث المشهور: «مئة ألف وأربعة وعشرون ألفاً». وعدة الرسل منهم: ثلاثمئة وخمس عشر. أرسلهم الله لإقامة الحجة، وبيان المحجة.

النبىء، بالهمز: من النبأ، وهو: الخبر وبتركه: من النبوة، وهي الرفعة. كل إنسان أوحى إليه بشرع ولم يؤمر بتبليغه، فإن أمر بذلك فهو رسول. وشرطه: كونه أكمل أهل زمانه عقلاً، وخلقاً، وفطنة، وقوة رأي، مع السلامة من دناءة الآباء والأمهات، وقسوة القلب، والعيوب المنقرة كالجذام والبرص، ومن قلة المروءة كالأكمل في الطريق، ودناءة الصنعة كالحجامة. والنبوة تقتضي العصمة قبلها وبعدها، من سائر الذنوب، ولو كرهاً وسهواً. والمراد بقولنا «أكمل أهل زمانه» أي: سوى الأنبياء، وأولهم آدم، وآخرهم محمد ﷺ.

«و» لم يزل سبحانه يرسل «الرسل ترى» أي: متواترين، واحداً بعد واحد. فجاءوا «بما» أي بالبينات والهدى، الذي «يهدي» أي: يدل المرسل إليها، أو يوصل

المؤمنين منهم إلى ما هو خيرٌ لهم بالذات، مما يصلحهم في معاشهم ومعادهم، وإلى ما يرفعهم من أسفل «إلى كُلِّ المعالي» الظاهرة بالتمكين، والباطنة باليقين ومقامات المتقين.

واعلم أن الرسل، عليهم أفضل الصلاة والسلام، جميعهم قد بلغوا عن الله تعالى جميع ما أمرهم بتبليغه، فلا يتصور منهم نقص كمال التبليغ، ولو في شدة الخوف؛ لأنه يجب لهم الوصف بالصدق، والأمانة، وتبليغ الرسالة، ويستحيل عليهم ضدها.

\*\*\*

## ٢٤- فبالإبلاغ أجَلُّوا كُلَّ حَقٍّ وبالإعجاز حجَّوا كُلَّ قَالٍ

«فبالإبلاغ» الواجب عليهم إلى من أرسلوا إليه، «أجَلُّوا» أي: أظهروا «كلَّ» صدقٍ و«حقٍّ»، فكل منهم ﴿وَمَا يَطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ \* إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: ٣- ٤]. فلا يجوزُ عليهم الغلطُ، ولا السهو، فيما طريقه الإبلاغ. وأما غيره؛ فيجوز فيه السهو عليهم فيه، وهو تشريعٌ لأمرهم، ومع ذلك فلا يَقَرُّون عليه، بل ينهون فيه. وأما علمُ الغيب، وكل علمٍ سوى علم الأحكام، والدين الذي أرسلوا به، فيجوز أن لا يعلموه.

«وبالإعجاز» أي: إظهار المعجزات التي هي خرقُ العادات، المتحدَّى به لبيان صدق ما يدعيه من الرسالة، فقد «حجَّوا» بها «كُلَّ قَالٍ» لرأي، مبغض مكذب لهم.

ووجه دلالة المعجزة على صدق الرسول: أنها لما كانت مما يعجز الخلق عنه، لم يكن إلا فعلاً لله تعالى، فمهما جعلها الله بينةً على صدقه فيما يخبر به عن الله، فأوجدها الله، كان ذلك تصديقاً من الله. ويجب الإيمان بجميع الرسل، وبجميع ما جاؤوا به، إجمالاً في الإجمال، وتفصيلاً في التفصيل.

\*\*\*

## ٢٥- قَامَنَا بِمَا أَوْتُوا جَمِيعاً      من التنزيلِ والكتبِ العوالي

«قَامَنَا» بهم جميعاً، و«بِما» أي بكل ما «أوتوا» من ربهم «جميعاً»، لا تفرق بين أحد منهم، ولا نكذب بشيء صَحَّ عنهم «من التنزيل» الذي أنزل عليهم. «والكتب» أي: كتب الله «العوالي» أي: المنزهة عن كل ما لا يليقُ بها؛ لأنها كلامه كما تقدم.



## ٢٦- وبِالتَّورَةِ والإنجيلِ لكنْ      عن التَّبدِيلِ نَبْرًا والضَّلَالِ

وَأَمَّا بِالصَّحَفِ المنزلة على إبراهيم وغيره. «وبِالتَّورَةِ» المنزلة على موسى، «وَالْإِنْجِيلِ» المنزلة<sup>(١)</sup> على عيسى، والزبور المنزلة على داود. و«لكنْ عن التَّبدِيلِ» الذي وَقَعَ فيها من بعض اليهود والنصارى، أهل الزيغ والجحود، «نَبْرًا» بقلب الهمزة ألفاً، إلى الله تعالى، «و» عن «الضَّلَالِ» الذي نسبوه إلى الله تعالى، ككونه ثالث ثلاثة، واتخاذَه ولداً وصاحبةً، وغير ذلك. فسبحان الله عما يصفون، وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً. ولذلك تحرَّم مطالعة ما عُلِمَ بتبديله، أو شُكَّ فيه من ذلك، إلا لعالم متبحِّر في الكتاب والسنة.



## ٢٧- وبِالْقُرْآنِ حَاوِي الْعِلْمِ شَافٍ      عن التَّغْيِيرِ مُحْفُوظٌ وَعَالٍ

«و» آمَنَّا «بِالْقُرْآنِ» العظيم، الكتاب العزيز، الفرقان، المعجزة المستمرة للنبي محمد ﷺ على تعاقب السنين، والذكر المبين الحاوي لجميع ما في الكتب المنزلة قبله، بل «حَاوِي الْعِلْمِ» أي: كل العلوم، وإن اختلف الناس في إدراكها منه، باختلاف التوفيق والدُّوق والفهوم، فلِكُلِّ مقامٍ معلومٍ. فترى أهل كل علمٍ منه يستمدون، وعليه يعتمدون. قال الشافعي رحمه الله: «جميع ما يتكلم به علماء الأمة شرح للسنة،

والسنة شرح للقرآن». وقال بعضهم: قل أن يوجد شيء من الأحاديث إلا وله شاهد في القرآن، في خصوص أو في عموم.

والقرآن أيضاً «شاف» لأمراض القلوب والأبدان، كافٍ في دفع الهموم والأحزان، وفي الحديث: «أنزل القرآن على سبعة أحرف، كل حرفٍ منها شافٍ كافٍ»، وفي حديث آخر: «أنه لما قصد له». فأما شفاؤه للمؤمنين من أمراض القلوب، وتطهيره لهم من أدناس العيوب، فظاهر. وأما أمراض الأبدان؛ فإنه يشفي منها كلها، على حسب صدق التوجه، وصفاء الإيمان. وقد وردت الرقية بعموم القرآن، وخصوص آيات كثيرة، في أحاديث شهيرة. ولم يزل القرآن العظيم عماداً للإسلام، ومناراً للآيام، ونفعاً شاملاً للخاص والعام، لا يخلو على تطاول الأيام، غصاً طرياً، ولا تنفذ عجائبه، ولا تنقطع غرائب، لكل حرف منه ظهراً وبطن، وحَدٌّ ومطلع وغيب، ولا يحيط بعلومه إلا المتكلم به سبحانه وتعالى، وكيف له منتهى! وهو كلام رب العالمين، الذي لا منتهى لصفاته، ولا حَدٌّ لآياته.

وهو في جميع حروفه متواتر، لا يخلص إليه تبديل ولا تخليط، بل هو «عن التغير محفوظ»، من كل زيادة ونقصان، وعن لغو كل معادٍ، ودس كل شيطان. «وعالٍ» حكمه على جميع الأحكام والأديان. ففي الحديث: أن «من تركه من جبار قصمه الله، ومن ابتغى الهدى من غيره أضله الله»، و«إنها لا تزال طائفة من هذه [الامة] به ظاهرين على الحق، لا يضرهم من عاداهم».



## ٢٨- وبالتفصيل في علو وسفل وأمالك وإيام خوالي

«و» آمناً «بالتفصيل» الوارد في التنزيل في كل مفصل، فإنه يجب الإيمان به على من وصل إليه وتحققه، فأما ما تواتر من ذلك واشتهر، بحيث صار معلوماً من

الدين بالضرورة، فإنه يكفر جاحده، كوجوب الصلوات الخمس، وصوم رمضان، والزكاة. وأما ما تواتر ولم يشتهر كذلك، فيفسق منكروه ويبدع، فإن صار عنده مقطوعاً به معلوماً ضرورياً فيكفر أيضاً؛ لأن التكذيب به تكذيبٌ له ﷺ، وذلك يختلف باختلاف الناس، ويأتي تنمة لذلك.

«و» مثله التفصيل «في» كل «علوٌ وسُفلٍ» ورد في الكتاب، أو تواترت به السنة، كالسماوات السبع، والعرش، والكرسي، والجنة، والأرضين السبع، والنار، وأنها كالجنة موجودتان الآن، وغير ذلك من أنبياء ورسل، «وأُملاكٍ» كجبريل وميكائيل، وحملة العرش، والكُروبيين، والكاتبين، وأممٌ سابقة «وأَيام خوالٍ» فيمن تقدم، والجنّ وأنهم لا يعلمون الغيب، وأن علم الغيب لله ﴿فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ إِلَّا مَنْ آتَى مِنْ رَّسُولٍ ﴿ [الجر ٢٦ - ٢٧]. وأن الخمس التي هي: علم الساعة، ووقت نزول الغيث، وما في الأرحام، وماذا تكسب كل نفس غداً، وفي أي أرض تموت، لا يحيط بها علماً إلا الله، كما هو ظاهر الآية، وثبت في «الصحيح». فمدعي علم ذلك، والإحاطة به، كاذبٌ فاسقٌ، ومن ذلك ما جاء في السمعيات قبل الموت وبعده.

\*\*\*

## ٢٩- وبالأشراطِ مهديٌّ فميسى ودجالٌ وآياتٌ تُوالي

فأمّا بالساعة، «وبالأشراطِ» لها، وهي جمع شَرَط، بالتحريك: العلامة. قال الله تعالى: ﴿فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾ [محمد: ١٨]. وتنحصر على كثرتها في ثلاثة أقسام:

الأول: ماضي قد انقضى. كموته ﷺ، وظهور الفتن، والجور، والهرج، ودجالون كذابون يدعون النبوة وغيرها. والنار التي ظهرت بالمدينة المشرفة سنة أربع وخمسين وستمئة، وقتال الترك، وخروج الأمر عن أهله، وغير ذلك.

والثاني: ما هو مستصحب الآن، كغربة الدين، وقلة الأمانة، وكثرة الخيانة، ومنع الزكاة، وعقوق الوالدين، وقطيعة الأرحام، واتخاذ القينات والمعازف، وشرب الخمر، وظهور الربا والزنا، وغير ذلك مما يطول ذكره.

والثالث: ما هو منتظر من الآيات العظام. وفي الحديث: «الآيات خرزات منظومات في سلك، فانقطع السلك، فيتبع بعضها بعضاً».

وذلك خروج السيد الإمام الفاطمي المهدي، محمد بن عبد الله. فاسمُه واسمُ أبيه، وخلقُه وخلقه، كما ورد في الأحاديث، كجده محمد ﷺ. وهو ولي الله تعالى، محفوظ في جميع أمره، مطابق لأمر النبي ﷺ، يهزم الله به جنود الضلال، ويزيل به ولادة الجور، فيملأ الأرض عدلاً، ويفتح الفتوح العظيمة، فتكثر الغنائم حتى يحثو المال حثواً، ويفشو العنى، ويكثر المال، وبقية تفصيل أخباره في المؤلفات المقصودة به.

ومن الآيات العظام: نزول عيسى ابن مريم، ﷺ، وخروج الدجال، الذي هو أعظم فتنة تكون ما بين نزول آدم إلى قيام الساعة.

فإنه إذا خرج أظهر الصلاح والدين، ثم يدعي أنه الرسول، ثم يدعي أنه الإله، وهو كذاب ملعون، يغوي الناس بأنواع من فنون التمثيلات والفتون، وهو مسيخ الضلالة، ومسيح العين، وأما عيسى، ﷺ، فإنه مسيخ الهدى، أو مسيح القدمين، أو غير ذلك مما قيل.

وإذا خرج الدجال، واستولى على الأرض كلها، إلا مكة والمدينة وبيت المقدس، شرفها الله، فإنها محروسة منه لا يدخلها. «فعيسى» ابن مريم حينئذ ينزل من السماء، فيقتله عند المنارة البيضاء بشرقي دمشق، كما ورد<sup>(١)</sup>.

(١) الذي ورد أنه يقتله عند باب لُد، ولكن عيسى عليه السلام ينزل عند المنارة البيضاء. (مصحح).

«و» الدجال هو «دجال» عظيم الفتنة، فلذلك نكره، وإن كان الدجاجة كثير من قبله، كما في الحديث: «من أشراط الساعة: ثلاثون دجالاً كلهم يزعم أنه رسول الله»، فإذا قتل الدجال عيسى ابن مريم، عليه السلام، أقام في الأرض حاكماً بشريعة محمد عليه السلام. ومنها يومئذ: لزوم كسر الصليب، وقتل الخنزير، وعدم الإقرار للكتابي بالجزية، فلا يقبل إلا الإسلام أو القتل، فيظهر الإسلام حينئذ لذلك على كل دين، ولا يبقى إلا الإسلام.

«و» يظهر بعد ذلك «آيات» آخر عظيمة، «توالي» بضم أوله مضارع وإلى، أي: تتابع تلك الآيات بعضها بعضاً. أو بفتحها، جمع تالية، أي: متأخرة. فمنها: خروج ياجوج ومأجوج، وطلوع الشمس من مغربها، وظهور الدابة، ومنع التوبة، ورفع القرآن، والدخان، فيجب الإيمان بجميع ذلك.

وآخرها: نارٌ تحشر الناس، تخرج من عدن أو حضرموت، وقد يجمع: بأن المراد بعدن: جهتها ناحية اليمن السفلى، وقعرها: أقصاها، وهو حضرموت. من بثر فيها وإذ يقال له: برهوت، قريباً من الموضع الذي يزار فيه قبر هود عليه السلام، فتحشر الناس جميعاً إلى الشام، ثقل معهم إذا قالوا، وتبيت معهم إذا باتوا.

ومما يجب الإيمان به: ما ورد بعد الموت، فإنه يجب الإيمان بالموت، وأنه حق واقع، بمفارقة الروح للجسد، وحتم على جميع الخلق، ولا يبقى إلا وجهه تعالى.

\*\*\*

٣٠- وبالتنعيم للموتى بقبر وبالتعذيب معاً بعد السؤال

«و» يجب الإيمان أيضاً «بالتنعيم للموتى» المؤمنين، «بقبر» أي: البرزخ، سواء المقبور وغيره، ولو أكلته السباع، أو حرقته النار، أو ذرته الرياح. والتعبير بالقبر خرج مخرج الغالب. ومن التنعيم: توسيع القبر مد البصر، وجعله روضة من رياض الجنة،

وفتح طاقة أو باب منه إليها، وامتلاؤه خضراً، كما جاء في الأحاديث المشهورة. وهو للروح والجسد، بأن يخلق الله في أجزائه إدراكاً لذلك، وإن كانت مفرقة.

«و» كذلك يجبُ الإيمان «بالتعذيب» للكفار والعصاة «معاً». فأما الكفار على الدوام، قال الله تعالى: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ [غافر: ٤٦]. وأما العصاة فذلك بحسب عصيانهم، وورد التخفيفُ عنهم بانقطاعه في الجمعة ورمضان، ورفع بدعاء وصدقة ونحوهما، وأن ميت الجمعة يعذب ساعة، ثم لا يعود له إلى يوم القيامة، والله أعلم، وهو على الروح والجسد.

ومن عذابه: ضغطة القبر، وضيقه على الميت حتى تختلف أضلاعه. وورد: أنه لا ينجو منها إلا نبيٌّ، إلا أنه تخفف على المؤمن، حتى تكون كضمة الأم الشفيقة، وأنه يفتح منه بابٌ إلى النار، ويبتلى بأعماله، فيتصور له منها حيوانٌ تعذبه بلذغها ونهشها. وورد: أن عامة عذاب القبر من عدم التنزه من البول.

وكل ميتٍ إلا ما استثنى، كالأنبياء، والشهداء، والمؤذن المحتسب، يبلى جميع جسده، فتعدم بالكلية أجزاؤه كلها إلا عجبُ الذئب، فإنه كما ورد: لا يبلى. وهو مثل حبة الخردل، منه يركب الخلق يوم القيامة، ومحلّه أسفل الصلب، عند رأس العَصَص، يختص بالإنسان، كموضع الذئب من الدابة.

ولا خلاف في بقاء النفس والروح بعد الموت إلى قيام الساعة، وإن بُعد قيام الساعة، فالأظهر بقاءها أيضاً. وروح المؤمن بعد موته في عليين، ولها اتصالٌ بجسده في قبره، ولذلك يسمع السلام، ويفهم الكلام. وورد في أثر: أنها في بئر زمزم، فإن صحَّ فلعل لها اتصالاً بعليين. وأما روح الكافر فإنها في سجين، ولعل لها اتصالاً بجسدها، وجاء في أثر: أنها في بئر برهوت بحضرموت، فإن صحَّ فلعل لها أيضاً اتصالاً بسجين.



ويجب الإيمان أيضاً بفتنة منكر ونكير «بعد» الموت، «والسؤال» الواقع منها للعد، فيرد عليه من الحياة ما يفهم به الخطاب، ويرد به الجواب. وإن كان غريقاً وأكلته الدواب، فيسألانه عن بعض العقائد أو كلها، من التوحيد، وعن نبه، وما دينه؟ فيثبت الذين آمنوا بالقول الثابت، ويضل الله من يشاء. ومنكر ونكير شخصان فقط، وقيل: يتعددان. فعند كثرة الأموات يُبعث إلى كل ميت اثنان، وأما على الأول: فيخلق الله لهما قوة على سؤال الموتى المتفرقين في أقطار الأرض في آن واحد، والله أعلم. وهما هائلتا الخلق. قيل: للكافر. وأما المؤمن؛ فيأتيانه بأحسن صورة، في أحسن هيئة. ويندب تلقين الميت. فقد قيل: إن الميت إذا لقن قال أحدهما لصاحبه: اخرج بنا من عند هذا، فما نصنع برجل قد لقن حجته.

قيل: والسؤال خاص بهذه الأمة، إذ لم يكشف الله أحوالهم قبل الموت بوحي ولا غيره، كالأمم قبلهم، فأخر إلى ما بعد الموت والدفن سترأهم. وقد ورد في الأحاديث: استثناء جماعة لا يسألون، كالنبي، والصديق، والشهيد، والمرابط، والمبطون، وميت الجمعة، أو ليلة الجمعة. والميت بالطاعون، أو في زمانه، صابراً محتسباً، وملازم قراءة تبارك الملك في كل ليلة، وألحق به بعضهم: سورة السجدة، ومن قرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١] في مرضه لحديث ورد بذلك. وجزم بعضهم باستثناء غير المكلف، من صبي، ومجنون، وأبله. وأن الجن يسألون، والله أعلم.

ويجب الإيمان أيضاً بقيام الساعة، والنفخة الأولى في الصور، فيموت أهل السماوات والأرض كلهم، ويهلكون، ولا يبقى إلا وجه الله تعالى. وقيل: إن أهل الجنة لا يموتون. وقد تقدم الكلام في بقاء الروح، وورد: أن آخر من يموت إسرافيل، وأنه أول من يبعث فينفخ في الصور النفخة الثانية، فيبعث الله بها كل ميت، وتعود كل روح إلى جسدها، وبين النفختين، كما جاء في الحديث، أربعون عاماً.

## ٣١- ونشر بعده حشر وعرض ومكتوب يفتنى أو شمال

فيجب الإيمان ببعث جميع العباد، «ونشر» لهم من قبورهم بعد إحياء جميع أجزائهم الأصلية التي من شأنها البقاء من أول العمر إلى آخره. فترجع كل روح إلى جسدها، ويعود كل عضو انفصل في الحياة، من جلدة الختان وغيرها، والألوان والأعراض التي كانت في الحياة.

## [الحشر]

و«بعده» أي: النشر، «حشر» لهم. وهو اثنان:

الأول: سَوْقُهُمْ من قبورهم إلى محشرهم لفصل القضاء بينهم، ولا فرق في ذلك بين من يحاسب، كالمكلف وغيره، كالبهايم. وأما السقط فإن نفخ فيه الروح بعث، وإلا فلا. وأول من تنشق عنه الأرض: نبيُّنا محمد ﷺ، فهو أول من يبعث، وأول من يردُّ المحشر، وأول من يشفع، وأول من يدخل الجنة. قيل: وأول من يكتسى. وقيل: إبراهيم. ومراتب الخلق في الحشر متفاوتة لتفاوت أعمارهم، فمنهم الراكب والماشي، ومنهم الزاحف، ومنهم من يسحب على وجهه.

والثاني: صرفهم من المحشر إلى الجنة أو النار.

وفي الدنيا حشران أيضاً، أحدهما: إجلاؤه ﷺ اليهود من المدينة إلى الشام.

والثاني: حشر الناس بالنار التي تخرج قرب قيام الساعة.

ويجب الإيمان أيضاً بما يكون في الموقف من الأهوال العظيمة، كطول الوقوف بعد المحشر. قيل: إلى ألف سنة. وورد: أنه يخفف على المؤمن حتى يكون كساعة لطيفة، بقدر الصلاة المكتوبة. وكالشدة، ودنو الشمس من الناس، وإجسامهم بالعرق حتى يبلغ آذانهم، ويذهب في الأرض سبعين ذراعاً.

### [عرض الكتب]

وبعد عرضي لهم على الله تعالى «وعرض» أعمالهم عليهم، مكتوبة في الصحف التي كتب فيها الملائكة ما فعلوه في الدنيا. وورد: أن الريح تطير بها من خزانة تحت العرش، لا تخطئ صحيفة عنق صاحبها. لكن جاء في حديث آخر: أن الملائكة تناولها للعباد. وجمع: بأن الملائكة تأخذها من الأعتاق وتضعها في الأيدي.

وورد أنه لكل عبد «مكتوب» أي: صحيفة واحدة، يجمع فيها جميع ما في صحف الليالي والأيام، بعضها ببعض. فتصير واحدة، فيعطاه «يُمنى أو شمال»، فالمؤمن الطائع يأخذ كتابه بيمينه، من بين يديه. والكافر بشماله، من وراء ظهره. وكان الحكمة في ذلك: أن المؤمن أقبل على الحق بوجهه، وأخذه بصدقه وقوته. والكافر بضد ذلك، فعومل كل منهما باللائق بحاله. وأما الفاسق؛ فجزم بعضهم: بأنه يأخذه بيمينه. قال: وهو المشهور. فقيل: يأخذه قل دخول النار، ويكون ذلك على عدم الخلود فيها.

والظاهر: أن كلاً يقرأ كتابه، ولو كن أمياً، في الحياة الدنيا. وقيل: يقرأ للمؤمن كتاب حسنة، لقوله تعالى: ﴿يَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَأُوا كِتَابَهُ﴾ [الحاقة: ١٩]. ثم إن الظاهر أيضاً: أن القراءة حقيقية، وقيل: مجازية، عبارة عن علم كل أحد بما له وما عليه، والله أعلم.

### [الحساب]

وبعد ذلك يكون الحساب، وهو: توقيف الله العباد قبل انصرافهم من المحشر على أعمالهم المكتوبة في الصحف المذكورة، قولاً كان أو فعلاً، واعتقاداً خيراً أو شراً، تفصيلاً إما بأن يخلق الله في قلوبهم علماً ضرورياً بمقادير أعمالهم من الثواب والعقاب، أو بقراءة الصحف، أو بكلامه سبحانه لهم، فيسمعون كلامه القديم، أو صوتاً يدل عليه، يخلقه الله، بحيث يسمعه العبد، وكيفية ذلك مختلفة باختلاف الناس.

ويكون ذلك للمؤمن والكافر، إلا من ورد الخبر باستثنائهم، كالسبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب، وهم الذين لا يرقون، ولا يسترقون، ولا يكتوون، ولا يكتوون، وعلى ربهم يتوكلون. وورد: أن منهم أبا بكر الصديق، وعكاشة بن محصن الأسدي، وأن مع كل واحد من السبعين ألفاً سبعين ألفاً. قيل: ولا يعطون هؤلاء كتب أعمالهم؛ لأنه مقدمة الحساب، والله أعلم.

### [الميزان]

ويصب ميزانٌ توزن به الأعمال. والمشهور: أنه آلة حسية واحدة لجميع الأمم، ولجميع الأعمال. وقيل: يجوز أن يتعدد، ولا يكون في حق أحد؛ لأن من لا يحاسب لا يوزن له، وجاءت أحاديث في صفته، وجوهره، وكيفية الوزن به، وصنجه مشهورة مذكورة في المطولات. وأما الموزون به، فقليل: الصحف. وقيل: الأعمال بعد تصور الأعمال الصالحة بصور حسنة نورانية، والأعمال السيئة بصور قبيحة ظلمانية، والله أعلم. وفائدة الوزن: علم العباد بمقدار ثواب المقبول من الأعمال الصالحة، وعقاب غيرها. وأن تقع النصفة بين الظالم والمطلوم، ويظهر خزي الكافر وسرور المؤمن.



### ٣٢- مناقشة وتفتيش ويُسرّ وتشفيق بفضل في خصال

وفي الحساب والوزن، تكون «مناقشة» لبعض العصاة، «وتفتيش» عليه. وفي حديث: إن من نوقش عذّب. «ويسرّ» أي: تيسر لبعض المؤمنين، وهو مجرد العرض. قال الله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ [الإنشاق: ٨]. فيجازي الله أهل الأعمال السيئة، إن لم يغفرها، بمثلها، والحسنة يضعفها إلى عشرة أضعاف، إلى أضعاف كثيرة، لمن شاء، بفضله وبرحمته.

وتكون يومئذ شفاعة للرسل، وخواص أتباعهم، والملائكة. وأول من يشفع: الأنبياء، ثم العلماء، ثم الشهداء. «وتشفيع» لهم «بفضل» من الله، إذ لا واجب عليه تعالى، ولا يشفع عنده إلا بإذنه. فأول شافع، وأول مشفع، كما مر: نبينا محمد ﷺ. والشفاعة تكون «في خصال» كثيرة. فبعضها يختص به ﷺ، كالشفاعة العظمى، للإراحة من طول الوقوف. وإدخال قوم الجنة بغير حساب، وفي إخراج من في قلبه مثقال ذرة من إيمان. قيل: وتختص به أيضاً الشفاعة فيمن استحق دخول النار أن لا يدخلها، وفي زيادة الدرجات في الجنة لأهلها، ولمن مات بالحرمين، ولمن زاره محتسباً، ولعمه أبي طالب وأبي لهب في تخفيف العذاب، ويشاركه غيره من الشافعين في غير ذلك، كما إخراج الموحدين من النار، وفي جماعة من المؤمنين ليتجاوز عنهم تقصيرهم، وفي أطفال المشركين أن لا يعذبوا.

\*\*\*

### ٣٣- ومروا فوق نارٍ في صراطٍ فذو الخسران يهوي لأنخزالٍ

وبعد ذلك «مروا» أي: الخلق، المنهزمون مما تقدم. وظاهر: أن المراد المكلفون، أو جنسهم. «فوق نارٍ» عظيمة، ولذلك نكرها. وهي نار جهنم، أعادنا الله منها. والمروء المذكور هو المراد بالورود، في قوله تعالى: ﴿وَأِنْ يَسْكُزْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مريم: ٧١]. على المشهور. وقيل: المراد به غير ذلك.

### [الصراط]

ويكون المروء «في صراطٍ»، تنكيره لما تقدم. وهو في اللغة: الطريق؛ لأنه يصرط الناس، أي: يتلعمهم. والمراد به هنا: الجسر الممدود على متن جهنم، أدق من الشعر، وأحد من السيف. وورد: أن قدر مسافته ثلاثة آلاف سنة، ألف سنة صعود، وألف سنة استواء، وألف سنة هبوط، وإن فيه سبع عقبات، وأنهم إذا نوافوا

عليه قِيلَ لِلْمَلَائِكَةِ: ﴿وَقَعُوهُمْ مَتَّيْتُمْ مَسْتَوُونَ﴾ [الصافات: ٢٤]، وإن الناس يحبسون على عقباته للسؤال.

وورد: أن جبريل في أوله، وأن ميكائيل في وسطه، يسألان الناس: عن أعمارهم فيما أفنوها؟ وماذا عملوا؟. وفي حديث: «فاكون أنا وأمتي أول من يجوزه، ثم عيسى وأمه، ثم موسى وأمه. يدعون نبياً نبياً، وآخرهم نوح وأمه، ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل، ودعواهم يومئذ: اللهم سلم سلم».

ومرور الناس عليه مختلف، فمنهم من يمر كالبرق الخاطف، وبعدهم كالريح، وبعدهم كالطير، وبعدهم كالحواد، ثم سعيًا، ثم حبواً. ومنهم من تسوخ رجلاه في النار، وتتعلق يده. ومنهم من يخرج على وجهه، فذو الخسران من أهل الكفر والعصيان: يهوي على وجهه في جهنم، «لانخزال» أي: انقطاع له لأن في جهنم تحت الصراط كلابب تحطف الناس.

\*\*\*

### ٣٤- وينجو بعد ذو التوحيد منها وأهل الكفر في خلد النكال

«وينجو بعد» أي بعد المرور على الصراط، جميع المؤمنين. فأما أهل الطاعة فإنهم ﴿لَا يَمَسُّهُمْ الْسُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [الزمر: ٦١]. وأما أهل العصيان، الذين أراد الله تعذيبهم، فإنه يخرج «ذو التوحيد» أي: كل من مات على التوحيد، لا يشرك بالله شيئاً، ولو كان توحيدُه مثقال ذرة من الإيثار منها، بعد أن يمسه من العذاب ما شاء الله، فلا يخلد في النار مؤمناً. وورد: أن آخرهم من يخرج على رأس ألف سنة.

«و» أما «أهل الكفر» فهم باقون فيها أبداً سرمداً «في خلد النكال»، وأنواع العذاب، في النار التي الآن موجودة. فقيل: تحت الأرض السابعة. وقيل: تحت البحر. وهي سبع طبقات، لكل طبقة باب. فهي «سبعة أبواب لكل باب منهم جزء»

مَقْسُومٌ ﴿[الحجر: ٤٤]﴾، بانقسام الأعمال. أعلاها: جهنم، ثم لظى، ثم الحطمة، ثم السعير، ثم سقر، ثم الجحيم، ثم الهاوية. وورد: أن باب كل طبقة من داخل الأخرى، وقودها الكفار والأنداد المعبودة من دون الله، حتى الشمس والقمر.

وأما عيسى عليه السلام؛ فإنه يشبه به شيطان، كما في حديث، فيكون نكالا لمن عبده. وفي الأحاديث: أن في النار من الحيات والعقارب والأودية والجبال والزبانية وغير ذلك، ما يطول تفصيله، فيطلب من المطولات. وأن أسفلها برد، وأنه أشد من حرها، وهو الزمهرير. وأن شدة البرد وشدة الحر نفسان من أنفاسها، وأن نار الدنيا هذه منها، بعدما طفت مرات، ولولا ذلك لما انتفع بها، وأنها لتدعو الله سبحانه أن لا يعيدها فيها.



### ٣٥- وذو الإيمان في جنات خلد وتسليم لرب ذي الجلال

«و» أما «ذو الإيمان» فإنه يخلد «في جنات خلد» أيضاً، إذ هي دار الثواب التي أعدها الله لعباده المؤمنين. إما من أول مرة، وإما بعد الخروج من النار، والأصح: أن أطفال المشركين من أهل الجنة، وأن أهل الفترة، موقوف أمرهم وعلمهم إلى الله. والجنات سبع أيضاً، فوق السماء السابعة، تحت العرش. وصح: أن أعلاها وأفضلها الفردوس، ومنها تفجر أنهار الجنة، ثم تليها جنة المأوى، ثم جنة الخلد، ثم جنة النعيم، ثم جنة عدن، ثم دار السلام، ثم دار الجلال. وقيل: عليون.

وورد: أن أبوابها ثمانية، منها: باب الريان، يدخل منه الصائمون. والأصح: أن الجنان موجودة، وأنها التي قد أحلها الله آدم وحواء قبل الهبوط إلى الدنيا. وورد: أن فيها من النعيم في القصور، والغلمان والخور، والأنهار والأشجار والأثمار، ما لا يحيط به وصف، ولا يستقصيه بيان، قال تعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً﴾ [السجدة: ١٧].

## [رؤية الحق تعالى]

فلا يزال أهل الجنة في تكريم، بأنواع الكرامة، وتنعم بأنواع النعيم، لا يستمعون فيها شيئاً من لغو ولا تأثيم، إلا «تسليم» الملائكة والرب الرحيم، ولهم زلفى عند ربهم «ذي الجلال»، برويتهم له تعالى، إتماماً للنعيم، بالنظر إلى وجهه الكريم بالأبصار، من غير إحاطة ولا كيفية، لما جاء في الآيات والأخبار، المشهورة بل المتواترة، ولا يلزم منها حتمية ولا جهة ولا حصر، كالعلم به تعالى، بجامع الإدراك.

هذا في الآخرة؛ وأما في الدنيا: فهي ممكنة عقلاً، لكنها لم تقع شرعاً، إلا لنبينا محمد ﷺ، فقد رأى ربه ليلة المعراج بعين رأسه. وأما رؤيته تعالى في النوم، فهي جائزة اتفاقاً، ولو في صورة جسمانية؛ لأن ذلك لا ينفي التنزيه، لأنه من لازم الرؤي غالباً.



واعلم أن جميع ما تقدم من المسموعات، من أشراف الساعة وما بعدها، إلى هاهنا، من الممكنات الشرعية، التي جاءت بها الأدلة السمعية المرعية. فما كان من اليقينيات القطعية، فيجب اعتقادها كما جاءت، إجمالاً في المجملات، وتفصيلاً في التفصيلات. وأما الظنيات، التي لم تتواتر بها الأخبار؛ فينبغي حسن الظن بها، وعدم تكذيبها؛ لأنها تابعة لأصولها، داخلية في إجمالها وفصولها، في العقائد، وكذلك في الفروع الفقهية. فإن الفروع الظنية المختلف فيها، داخلية بالعموم في الأصول المتفق عليها، المحفوظة بالأدلة الشرعية، فليست من اتباع الظن في شيء.

واعلم أنه ﷺ بُعث بجوامع الكلم، وصار من أعظم نعم الله على أمته المحمدية، في ملته الأحمدية، الإجمال والاختصار. فإنهم لو كُلِّفُوا بالتفصيل والبسط، لم يقدرُوا عليه. فمنه: اختصار الدين كله في الشهادتين، كما مر، فلذا اكتفى بهما في وجود الإسلام. ومنه قوله تعالى: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا



أُنزِلَ إِلَيْكَ إِذْ هُمْ ﴿البقرة: ١٣٦﴾، إلى آخر الآية. فاكْتَفَى به في الإيذان بالقرآن وغيره من الكتب السابقة، فالبسط الذي في الآية تفصيل لما في الشهادتين، والقرآن شرح لذلك، والسنة شرح للقرآن، وكلام العلماء شرح للسنة، والله أعلم.



### ٣٦- وإنا أمة خُصَّتْ بِسِرٍّ وأعمالٍ وتخفيفِ الثقالِ

«وإنا أمة» مرحومة برحمة نبيها، فإنه نبي الرحمة؛ لأنه أرسل بها. «خُصَّتْ» من بين الأمم «بِسِرٍّ» لقبائحها، وصَوْنٍ لفضائحها، إذ قَضَى الله نبيها قبلها، فجعله فرطاً لها، وشفيعاً لها، وجعله خاتم النبيين، فلم يبعث بعده نبي يظهر بالوحي إليه بواطن أمور أمته، وخفايا أسرارهم، فهي تحت ستر الله، والإقرار بدينه، حتى يلاقوه، فتظهر أسرارهم في كفرهم وإيمانهم عنده. قيل: ولذلك خُصَّ سؤال القبر بهذه الأمة، كما تقدم. ومن ذلك: أنهم خصوا بأسباب «وأعمالٍ» يحصل لهم بها وقوع تكفير للذنوب. فمنها: أن «الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة، ورمضان إلى رمضان، مكفرات لما بينهن إذا اجتنبت الكبائر».

ومنها: أن الحج واجتناب الكبائر، أو مع التوبة منها، يكفر الصغائر، لقوله تعالى: ﴿إِنْ تَجَنَّبُوا كِبَايِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ [النساء: ٣١]. ومنها: الأمراض والأحزان، والنقائص في الأبدان والأموال، مكفرات لذلك، فكل من المذكورات، وغيرها مما ورد، صالح للتكفير، فإن وجد ما يكفره من الصغائر كفره، وإن صادف كبيرة، أو كبائر، فالمرجو من كرم الله أن يخفف بذلك منها، وإن لم يكن ذنب صغير ولا كبير، لسبق ما يكفره، أو عدم وجوده، فيكتب للعبد بذلك حسنات، وترفع له درجات.

وليس المراد: أنه مع الكبائر لا يُكفّر شيء، بل إن الكبائر لا يكفرها إلا التوبة، أو فضل الله. وسيأتي: أن المتعلق بحقوق العباد لا يسقط بحال.

ومن ذلك: ما ورد من «تخفيف الثقال» عنهم، من الإضر، والأحكام الشديدة التي كانت على الأمم السابقة، كالتوبة بقتل النفس، وقرض النحاسة، بالضاد المعجمة، واقتضاح من ارتكب ذنباً مستتراً، وغير ذلك.

\*\*\*

### ٣٧- بخير الخلق ختم الرسل قُرْنَا وحُزْنَا الفضل في كل المحال

ومن ذلك: أنه سبحانه جعلنا خير أمة أخرجت للناس.

وخصنا «بخير الخلق» كلهم وأفضلهم، «ختم الرسل» والأنبياء، أي: خاتمهم، فلا نبي بعده. فيه ﷺ «قُرْنَا» أي: حصل لنا الفوز في الدنيا والآخرة به. وبه «حُزْنَا الفضل» العظيم، الشامل لكل تفصيل وتكريم. «في كل المحال» بتخفيف اللام للضرورة، أي: في كل موطن من موطن المعاش والمعاد، فإنه ﷺ، كما تقدّم، أفضل الخلق، وأتمه أفضل الأمم، وخصوا من بين الأمم بخصائص كثيرة، منها: أنهم يوم القيامة شهداء على الناس، وهو عليهم شهيد.

\*\*\*

### ٣٨- له المعراج والمشرى بجسمه ويعطى الخوض ذا الماء الزلال

كما خص ﷺ بما لا يعد ولا يحصى كثرة من الفضائل والمعجزات.

فمنها: أنه «له المعراج والمشرى»، فإن ظاهر الأحاديث: أن ذلك مخصوص به. وقيل: لكل نبي معراج. والمراد: الإسراء به من المسجد الحرام إلى الأقصى، كما في نص الكتاب العزيز، ثم المعراج به من المسجد الأقصى إلى السماء وإلى الجنة، والمستوى،

والعرش. كل ذلك «بحسب»ه وروحه، وردت بذلك أحاديث كثيرة، وإن نقلت  
آحاداً، فمجموعها متواتر مقطوع به. وفي بعض الروايات: أنه ﷺ ركب البراق،  
وأنه ﷺ صلى بالأنبياء في المسجد الأقصى، وغير ذلك.

ومنها: أنه يعطى مقام الحمد يوم القيامة، وهو الشفاعة العظمى في إراحة الناس  
من الموقف، بعد أن يلتجئ الخلق لطلب الشفاعة إلى أولي العزم من الرسل، واحداً  
بعد واحد، وكلٌ يحيل على من بعده، حتى ينتهوا إليه ﷺ. فيقول: أنا لها. فيقوم،  
فيحمد الله ويشني عليه بما هو أهله، ويشفع فيشفع، ويحمد الأولون والآخرين،  
فسمي مقام الحمد لذلك. «ويُعطى الخوض ذا الماء الزلال»، إذ روي: إن ماءه أبيض  
من اللبن، وأحلى من العسل، وريحه أطيب من المسك، وأنه مسيرة شهر، وزواياه  
سواء. وكيزانه أكثر من نجوم السماء، من شرب منه فلا يظمأ أبداً. وما ورد مما يخالف  
ذلك، فمؤول، أو محمول على ذلك.

\*\*\*

### ٣٩- وشرع ناسخ الأديان سمح خلا عن كل لبس واعتقال

«و» منها: أنه ﷺ له «شرع» عظيم، وهو ما شرعه الله من الأحكام، فإنه ﷺ  
بعث بالدين الخفيف، أي: المائل عن كل دين إلى الحق، المشتغل على ملة إبراهيم، وهو  
شرعه الذي يملئ عنه من الأحكام، كالحج، والأضحية، والضيافة، وخصال الفطرة.  
وشرع نبينا مخصوص بأنه «ناسخ الأديان»، كلها فلا يقبل دين غيره من أحد.  
وأنه دين «سمح» أي: سهل واضح، ما فيه حرج ولا عوج. «خلا عن كل  
لبس» أي التباس في أحكامه، واشتباه في أقسامه، «واعتقال» في علمه، وارتكاب في  
فهمه. فأصوله ثابتة بالأدلة القطعية، محفوظة بالواردات الشرعية، وفروعه ظاهرة  
المراد، جارية على وجه السداد، واضحة من أهل الاستعداد والاجتهاد.

وأما الاختلاف الذي يقع بين المجتهدين في ذلك، فإنه رحمة للعباد، ورفق بهم في التقليد والاعتقاد. وهو في أشياء تابعة، وفروع متتابعة، لها أوجه دقيقة، فكأنه لا خلاف في الحقيقة. فالشريعة المحمدية كلها واضحة بيضاء، ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها إلا هالك، محفوظة بالنقل، مقبولة بالعقل، كل ما خالفها مردود، وكل طريق سواها مسدود.

\*\*\*

#### ٤٠- عَمَّا أَحْكَامَ تَنْجِيمٍ وَرَمَلٍ وَكُتَّانٍ وَأَوْهَامِ الْخِيَالِ

وقد «عما» حكمها جميع «أحكام» الضلالة، وعلوم الجهالة، المكتسبة من نحو «تنجيم»، وهو: الاستدلال بأوضاع النجوم، واختلاف أحوالها، على ما سيحدث في العالم. فإنه وإن قيل: إنه أنزل على بعض الأنبياء، وأنه قد يكون فيه تجربة صحيحة، فإن أكثره وهم وتحمين، ورحم بالغيب، في ضلال مبين.

«و» كذلك ما يستخرج من «رمل» أي: علمه، وهو خطوط وأشكال تركب على وجه مخصوص، ليستدل بها على مطالب مخصوصة. فإنه أيضاً، وإن صحَّ نسبه إلى بعض الأنبياء، فالطريق إلى ذلك المنسوب لا وجود لها، وموافقته لا وصول إليها، وهو تقليد محض، ورجم بوهم مجرّد، لا يعرف أصاب أو أخطأ!.

«و» مثله: ما ينقل عن «كُتَّانٍ»، وهو ما يخبرون به عن الجنّ، إذ يوحون إليهم بذلك عما يسترقونه من السمع وغيره، فإنه وإن فرض أن الجنّي يسمع كلمة صدقاً، فقد يضيف إليها مئة كذبة؛ لأنه لا ثقة به، ولا بمن يخبر عنه، ولا يتميز معه الصدق من الكذب.

ومثل ذلك: ما يقوله العرافون مما يخبرون به عن مغيبات، ويزعمون معرفة ذلك بقرايين وتفرسات، فإن ذلك من تهويسات الباطل، «وأوهام الخيال»، وعلوم

الصلال، فإن الخيال يوسوس على العقل، ويشعّب عليه. وقد قيل: إن المشار إليه حديث: «إن الشيطان في الرأس»، وحديث: «إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم». فجميع ما ذكر من التنجيم وما بعده محرّم، منهي عنه، وعن تصديق أهله؛ لأن أكثره كذب وزور، فقد يوقع في تهويلات وغرور لا غاية لها، يورث فتناً وشروراً لا نهاية لها، وقد أكمل الله لنا ديننا بالحق والنور، وأغنانا عن جميع ذلك في جميع الأمور.



#### ٤١- في القرآن والآثار يسمو وهذي الصخب أقمار الليالي

ولم يزل شرعنا مؤيداً بالأدلة الشرعية القطعية، «في القرآن العظيم العزيز»، و«السنة الآثار» أي: المأثورة عن النبي ﷺ، من قوله وفعله وإشارته وتقريره، «يسمو» أي: يرتفع عن كل نقص وريب، ولا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه. فإن القرآن محفوظ، مقطوع بما فيه، والسنة كلها وحي يوحى، معلومة مضبوطة في كتب الحفاظ والنقاد الأيقاظ.

وكذلك يسمو ديننا أيضاً بسنة «وهذي الصخب» جمع صاحب، وهو من اجتمع بالنبي ﷺ مؤمناً ومات على ذلك. فإنهم هم الذين نقلوا الدين إلينا، وحفظوه علينا. وقد جاء عنه ﷺ: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم». فهم في اهتداء الناس بهديهم، في التشبيه، مثل «أقمار الليالي» في الليالي المظلمة، وقد زكّاهم الله في آيات كثيرة، ورَضِيَ عنهم، ومن قدح فيهم فقد قدح في الدين؛ لأنهم حملته، فيجب حسن الظن بهم، وتأويل ما جرى بينهم، وأولى منه ترك ذكره؛ لأنهم قدوة الأمة.



#### ٤٢- خصوصاً عن أبي بكر قشان فعثمان قتال ذي المعالي

«خصوصاً» ما جاء عن الخلفاء الراشدين، والأئمة المهديين، المأمور بالاقتداء بهم، والاتباع لستهم. مثل أفضل الأئمة، بل أفضل الناس بعد النبيين «أبي بكر» الذي لقبه النبي ﷺ بالصديق، أول من آمن به من الرجال الأحرار.

«فثاني» له في الفضل والخلافة بعده، الذي لقبه النبي ﷺ بالفاروق، عمر بن الخطاب. «فثالث» هو ابن عفان، ذو النورين، صهر النبي ﷺ على ابنته رقية ثم أم كلثوم، رَضِيَ الله عنهم، فإنه يتلو عمر في الخلافة.

«فثالث» له أيضاً فيهما، علي بن أبي طالب، ابن عم النبي ﷺ، وصهره على ابنته فاطمة الزهراء «ذو المعالي» الكثيرة، والفضائل الشهيرة.

فإنهم أعلام الدين وأئمة المسلمين، قد بسطوا بساط الفضل على الأنام، ونشروا [أعلام العدل على جميع] (١) الأعلام، رَضِيَ الله عنهم، وعن جميع صحبه ﷺ.

\*\*\*

### ٤٣- وأهل العلم فينا قد أقيموا مقام الأنبياء داع وتال

والصحابه رَضِيَ الله عنهم وإن انقرضوا، فما انقرضت آثارهم، ولا انطمست أنوارهم، فإن هذه الأمة خصت بالإستاد في الأحاديث. «و» إنا معشر الأمة المحمدية، «أهل العلم» من الحفاظ المتقنين، والفقهاء المتفنيين، والجهابذة المتقنين، لم يزالوا «فينا»، وقد حفظوا علينا هذه الشريعة من كل تدليس، ونزهوها عن كل تلبيس، وفرغوها في كل تأصيل، وفصلوها أبلغ تفصيل.

فإنهم «قد أقيموا» في هذه الأمة «مقام الأنبياء»؛ لأن العلماء ورثة الأنبياء، فبعضهم «داع» إلى الله بحاله ومقاله، لأنه وارث للرسول. وبعضهم «تال» أي: تابع له في ذلك، لأنه وارث للأنبياء، ولا يقدح في ذلك انقطاع الوحي بموته ﷺ.

(١) لم يرد في النسخة الأصل.

فإن القرآن العظيم لم يزل وحياً مستمراً في تفصيل كل شيء، باستخراج العلماء لغرائبه، وفهمهم لعجائبه، كأنه يوحى إليهم، فبذلك لم يقع في هذه الأمة فترة كفرها من الأمم. ولا تزال منهم طائفة عاكفين على الحق، ظاهرة به، حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك، وربما يتوهم بكثرة الأنبياء في بني إسرائيل تفضيلهم على هذه الأمة، وذلك مدفوع بما ذكرناه، من قيام علمائهم مقام الأنبياء، أي الأنبياء من غيرهم، وهم أضعاف الأنبياء، مع سلامة هذه الأمة من افتضاجهم بالوحي عند الأنبياء، والحكم بكفرهم، لتكذيبهم، كما مر.



#### ٤٤- لتجديد الهدى في كل قرن ومنع لاجتماع في ضلال

ولم يزل العلماء في كل عصر ومصر، طبقة بعد طبقة، بل لا بد وأن يبعث الله بعثاً «لتجديد الهدى» والدين، في كل قرن من القرون، أي مئة سنة. لحديث: «إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مئة من يجدد دينها»، وقد تكلم العلماء في ذلك، وعينوا على رأس كل قرن عالماً واحداً، أو جماعة. والمختار: عدم حصر ذلك في معين، فإنه يحتمل أن يكون معه غيره. وأن يكون التجديد بالقول، كالعلم. أو بالفعل، كالجهاد. وأن يكون في الظاهر والباطن، والأصول والفروع، فيقوم بذلك جماعة متفرقون، في أمصار متفرقين، ليحصل بمجموعهم التجديد الكامل، كما هو ظاهر.

وذلك التجديد لصيانة الله لهذه الأمة من الزيف، «ومنع لاجتماع» منهم «في ضلال»، فقد صح: أنهم لا يجتمعون على ضلال.



#### ٤٥- فلا تحقر ذوي الإسلام وأزجر ذوي الآثام عن سوء الفعل

وإذا علمت فضل الله على هذه الأمة، وما خصهم به؛ تحققت أن أمر الإسلام عظيم. «فلا تحقر» أحداً من «ذوي الإسلام» وإن محشت عيوبهم، وكثرت ذنوبهم، فإن ربك واسع المغفرة، وقد قال: ﴿يَعْبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر: ٥٣]. وفي حديث البطاقة المشهور، وحديث أبي الدرداء: فيمن قال لا إله إلا الله. وحديث الرجل الذي قال: لا إله إلا الله، فقتله أسامة. وقال: إنما قالها تعوذاً. وغيرها من الأحاديث الدالة على عظم فضل كلمة الشهادة، وأنها لا يقوم معها شيء من الذنوب.

ولكن محل ذلك إذا أحسنت خاتمة عمر العبد، بالموت على اليقين، والثبات على الدين، فإن الغالب: أن من عاش على الطاعة واليقين، مات على ذلك، ومن ثبت الإيمان في قلبه في حياته، ثبته الله عند موته. وأما من عاش منهمكاً في المعاصي، متبعاً هواه، غافلاً عن الله وذكره، معرضاً عن طاعته وتفكره، فيخشى عليه سوء الخاتمة، بالموت على الكفر، لاستيلاء الشيطان عليه عند الموت. فلا يبقى له مع الكفر حسناً، ولا يقيم الله لهم يوم القيامة وزناً

ومع حسن الظن بالمسلمين، فأنكر عليهم في المعاصي، «وازجر ذوي الآثام» منهم «عن سوء الفعال»، بأن تنكر على كل من ارتكب منكراً مجمعاً عليه، أو اعتقد هو حرمة، بأن تمنعه منه باليد والفعل، ثم بالقول، ثم بالقلب، بشروطه المفصلة في المطولات. وأما الجاهل، ومن يرتكب المختلف فيه، فإن إرشاده إلى الحق، والخروج من الخلاف، مندوبٌ إليه، وهو من التعليم، الذي نفعه عظيم، وثوابه جسيم.



٤٦ - لغير الشرك فيه العفو يزجي      وحق الخلق لم يسقط بحال



ومع زجر ك لذوي الآثام فارحُ المغفرة بفضل الله لهم، «لغير الشريك» الذي هو الكفر، «فيه العفو يرجى» من الله تعالى، فإنه ﴿لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨]، ولكن «حق الخلق» أي مظالم العباد بعضهم لبعض، وتبعاتهم بعضهم على بعض، «لم يسقط بحال» من الأحوال، لا عفو ولا غيره.

فلا بد من وصول ذي الحق إلى حقه، فإن الله لا يظلم مثقال ذرة، ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [فصلت: ٤٦]. وهو سبحانه وإن لم يكن عليه واجب لأحد، لكن ذلك ثابت بوعدده ووعيدته، فلا بد من القصاص، حتى يقاد للشاة الجلحاء من القرناء، فيعطى المظلوم من حسنات الظالم، فإن لم يكن فيجعل عليه من سيئات المظلوم، فإن لم يكن فيرفع للمظلوم درجات، وإن شاء الله أَرْضَى المظلوم بفضله فعفا عن الظالم.

قال بعضهم: وظاهر أنه إذا جعل عليه من سيئات المظلوم فلا يعذب بها، إلا إن كان سببها معصية، وأما من كان عليه دين لم يغص به، فإن الدين كذلك «لم يسقط بحال»، ولكن إذا جعل عليه من سيئات غريمه لم يعذب بها، بل تسقط عنه، لقوله تعالى: ﴿وَلَا فِرَارُ وَازِرَةٌ وَذَرَّ أُخْرَى﴾ [الأعام: ١٦٤]، والله أعلم.

\*\*\*

#### ٤٧- ولا نحكم بكفر في اشتباه على مُبْدٍ لإسلام مُوَالٍ

وقد تقدم: أن من دخل الإسلام فهو معصوم في دمه وماله وعرضه، وأن حرمة المسلم عند الله عظيمة، وكرامته عليه كريمة، فلا ينبغي لمن يخشى الله ويتقيه أن يتدنس بعرض مسلم، أو يغصبه شيئاً من ماله، أو يبلغ في دمه، خصوصاً بالتساهل في الفتوى، فقد ورد: «أجرؤكم على الفتوى أجرؤكم على النار»، خصوصاً في الحكم بكفر مسلم.

«ولا نحكم» أبدأ في فتوى أو قضاء أو غيرهما، «بكفر» على مسلم ظاهره الإسلام، عند اشتباه الأحكام. فقد تقدم ذكر حديث أسامة، وقوله ﷺ: «هلا شفت عن قلبي». وحديث: «إذا قال المسلم لأخيه: يا كافر، فقد باء بها أحدهما».

فيخشى على من يتساهل بالحكم على المسلمين بالكفر، أن يعود الحكم بالكفر عليه، لهذا الحديث. فينبغي الاحتياط، خصوصاً في اشتباه من الأحوال، واختلاف الأقوال فقد قيل: ترك قتل ألف كافر، أولى من إراقة محجمة من دم مسلم بغير حق، كما تقدم.

فلا نحكم «على مُبْدٍ» أي مظهر «لإسلام، موالٍ» للجماعة بالإسلام والسلامة، ولا ننقبُ على الباطن، ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [يوسف: ١٠٣]، ﴿وَمَا يَأْتِيَنَّ أَكْثَرُهُمْ يَاللَّهِ إِلَهُهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [يوسف: ١٠٦]. ولكن لرحمة الله على هذه الأمة، ببعث نبي الرحمة، قد سترت أحوالهم، وجلت أعيانهم، ووكلت سرائرهم إلى العالم بما تكن قلوبهم وما في بصائرهم.

فلا نحكم على أحد من أهل القبلة إلا بواضح قاطع للإسلام، كنفي الخالق، أو اعتقاد حدوثه، أو قدم العالم، أو نفي ما هو ثابت له إجماعاً، كالعلم مطلقاً، أو بالجزئيات، أو إثبات ما هو منفي عنه إجماعاً كاللون، أو الاتصال بالعالم والانفصال عنه، كالحلول والاتحاد، أو نفي القرآن، أو حرف منه، أو نفي رسول، أو نبي، أو تكذيبه، أو تحليل حرام، كالزنا، واللواط، وشرب الخمر، والميسر، أو تحريم حلال، أو نفي واجب، كسجدة من الصلوات الخمس، أو إثبات منفي، أو نفي مشروع، أو إثبات غير مشروع.

وكل ما ذكر من القرآن وما بعده، شرطه أن يكون مجمعاً عليه، معلوماً من الدين بالضرورة عند المحكوم بكفره، ولم يحتمل خفاؤه عليه. سواء قال ذلك، أو نواه، أو فعله اعتقاداً، أو عناداً، أو استهزاءً، أو غير ذلك، مما هو مبسوط في المطولات، والله أعلم.

وإذا تقرر أنه لا ينكر إلا على من ارتكب ذنباً مجمعا عليه، واعتقد الفاعل حال فعله تحريمه، فينبغي لك أيها المنكر أن لا تبادر بالإنكار، إلا إذا علمت ذلك، بأن كنت عالماً بأنه مجمع عليه، كالزنا، أو أخبرك الفاعل بأنه معتقد لتحريمه حال فعله، كشراب النبيذ.



#### ٤٨- ولا ننكر على مدلي بوجه له في الدين، أو مبدي احتمال

«ولا ننكر على مدلي» إلى عمل «بوجه» قال به عالم ممن قوله حجة، مثل ذلك، بأن كان له «في الدين» أصل يرجع إليه من الكتاب والسنة، ولا فيه ضعف، ولا مخالفة، بحيث ينقض فيه قضاء القاضي، وكان قد قلده فيه، وعلم جميع شروطه في مذهبه.

فقال بعضهم: ولو كان تقليده بعد العمل. إذا كان عند العمل غير مستحضر تقليد أحد. قال: كما أنه لو رفع إلى حاكم، فحكم به، صح بلا تقليد، فالتقليد أولى، والحق بعضهم فتوى المفتي، أو التزامها بحكم الحاكم في ذلك، والله أعلم.

«أو مبدي احتمال» بأن احتمل تقليده أو جهله، فإن له حق الإسلام، فلا يحمل عرضه إلا بيقين يبيحه، وإذا خفي القول المختلف على العالم المخالف، فعلى الجاهل أولى، ويجب على كل مكلف تعلم ما يحتاج إليه في غالب الأحوال، من الفروع التي لا يندر وقوعها.

#### [التقليد]

ويلزم العاجز عن الاجتهاد التقليد في ذلك، فيأثم بترك تعلم قدر عليه، ولو سافراً أطاقه، بما يعتبر في الحج، ويأثم بترك التقليد أيضاً، وإن قيل: إن العامي لا مذهب له، فإن معناه: أنه لا مذهب له يلزمه البقاء عليه.

وأما إذا عمل بلا تقليد ووافق مذهباً معتبراً، فقال جمع: لا تصح عبادته ولا معاملته مطلقاً. وقال آخرون: تصح مطلقاً. وفصل بعضهم، فقال: تصح المعاملة

دون العبادة، لعدم الجزم بالنية، ويظهر من عمل وكلام الأئمة: أن العامي حيث عمل معتقداً أنه حكم شرعي، ووافق مذهباً معتبراً، وإن لم يعرف عين قائله، صح. ما لم يكن حالة عمله مقلداً لغيره تقليداً صحيحاً، والله أعلم.



واعلم أن هذه الشريعة المحمدية، والملة الأحمدية، ذات مناهج كثيرة، وفروع منتشرة. وقد قيل: إن كل مجتهد فيها مصيب. وعلى المختار: أن المصيب واحد. والمجتهد البازل وشعه إذا أخطأ معذور، بل ماجور. وينبغي لمن قلّد مجتهداً أن لا ينتقل عن مذهبه أصلاً، للخلاف في ذلك. إلا لمقتضى ديني في رضا الله تعالى، وإلا فيخشى أن يكون ممن باع آخرته بدنياه، ودينه بعرض دنيوي، إذا كان انتقاله لذلك.



واعلم أن الدين الذي يقرب إلى الله تعالى، وينفع في المعاد، غير ما ينتظم به المعاملة في المعاش، فإن علم الأحكام، المتعلق بظاهر الإسلام، لربط النظام، وتقييد العوام والطغام، حكمه عام في عام، ولا شك أن العباد مختلفين في المعاش والمعاد في كل مقام، ولا بد من علم خاص لكل خاص، وهو محل نظر الخواص، في حقيقة التقوى وتحقيق الإخلاص، فإنه صراط مستقيم، أدق من الشعر، وأحد من السيف. فبالصدق مع الله في الإقبال والأعمال، يحصل اللطف من الله، فتفتح عين البصيرة، وينشرح سر السريرة، فيحيا القلب بمعنى الدين، ويمتلئ بنور اليقين ويبقى في بهجة ونور، وسرور وحبور، عند الموت وبعده، والأجساد في القبور، فيحصل الفوز العظيم والسيادة الأبدية، والقرب من الله والسعادة السرمدية.

فمن كان في هذه الدنيا على الهدى والتقوى، فهو في الآخرة أهدى وأقوى دليلاً، ﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ٧٢]،

ولهذا فرغ الصوفية إلى تصفية القلب، وتنزيهه عن العيوب، وتقوية اليقين، وتحقيق التوحيد والذوق في الدين، بعلمهم بأن القلب إذا صلح صلح سائر الجسد، ولا يصلح شيء إن فسد.

فمن حق طالب الحق، أن يعتني بمعنى قلبه، وحاله مع ربه، ويفرس حق اليقين في عين سره ولُبه، ليستقر الإيمان عند الزلازل والعناء، ويثبت في حياة طيبة عند الموت والفناء، فاجتهد في ذلك.



#### ٤٩- وَصَفُ الْقَلْبِ عَنْ شَكٍّ وَغُشٍّ      وعن كِبَرٍ وَعَجَبٍ وَاخْتِيَالٍ

«وصفُ القلب» عن كل «شكٍّ»، بالنظر في الآيات القرآنية، والفكر في البيئات البرهانية، وتقوية اليقين بذكر الله وطاعته، والتفكير في معاني ما جاء به رسوله، والتحفظ من إضاعته، والحذر كل الحذر من الميل إلى الشهوات والمعاصي، وليجتهد للنصح للمسلمين.

«و» تصفية القلب [عن] «غُشٍّ» هم في دين أو دنيا، وفي الحديث: «من غشنا فليس منا». فالمسلم أخو المسلم، أوجب الله عليه نصحه، فَمَنْ غَشَّ أخاه فقد ضيع حق الله وحق أخيه في دينه، وصارت عليه معصية الله، وتبعة لأخيه. ومن الغُشِّ: السكوت عند وجوب النطق، والمداهنة عند تحتم الصدق، والتوقف عند وضوح الحق، والتعنيف عند إمكان الرفق، ومن ذلك: الغيبة والنميمة، والجدال والمراء في الحق، والسكوت على ذلك، والرضا به، وغير ذلك مما يطول ذكره، ويعسر حصره.

«و» يجب تصفية القلب أيضاً «عَنْ كِبَرٍ» على المسلمين، وهو بطر الحق وغمط الناس، وتنكيره وما بعده للتهويل. فإن الكبر من أكبر الكبائر؛ لأن فيه منازعة للكبير المتعال، فإنه كما في الحديث: الكبرياء إزاره، والعظمة رداؤه. وفي الحديث: «لا يدخل

الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر». وقد قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ﴾ [عافر: ٣٥]. وقد قيل: ذرة من كثير أفحش من قنطار زنا. وصح: أن الله يمقت أهل الكبر. فأما الترفع على أهل الكفر والمعاصي لحق الدين، مع احتقار النفس، فليس من الكبر. ومنه الأثر: «التكبر على المتكبر صدقة». ومنه: الأمر بعدم التواضع للأغنياء ونحوهم، بخلاف غيرهم، فالتواضع لله في عباده من طاعته. وقد قال بعض العارفين: من ازداد علماً ولم يزد تواضعاً، لم يزد من الله إلا بُعداً؛ وذلك لأنه دليل على جهله بعيوبه، وغفلته عن ذنوبه.

«و» يجب تصفية القلب أيضاً عن «عجب»، وهو رؤية العبادة واستعظامها، وهو من الكبائر المفسدة للقلب؛ لأنه مضاد للعبودية، من الخشوع، والاعتراف، ووجوده في العبادة أدل دليل على فسادها؛ لأنه كمن يدعي الطهارة والنجاسة في ثوبه، أو السلامة والعلّة في رأسه، وهو أيضاً دليل على العنى عن العيوب، والإعراض عن الله، حيث ينسب إلى نفسه ما من الله عليه به من طاعته، فأعجب به، وعصى الله تعالى بطاعته!.

«و» يجب تصفية القلب أيضاً عن «اختيال»، من الخيلاء، وهو: الكبر والعجب بسبب الغفلة بالنعمة عن المنعم. والاعتزاز برؤية النفس، والعمى عن جليلة الحق. ومنه: إسبال الإزار، وجّر الرداء للخيلاء، والتبختر في المشية، والنظر في العطفين، وكل ذلك منافي للعبودية، ونزاع للربوبية، وإعراض عن الحق. وفي الحديث: «إن الله لا ينظر إليه»، أي نظر رحمة، ﴿اللَّهُ فَأَنسَهُمْ أَنفُسَهُمْ﴾ [الحشر: ١٩].

\*\*\*

٥٠- ولا تحسد ولا تعمل رياء فإن الخمس من داء عضال

ويجب تصفية القلب عن الحسد والرياء. «ولا تحسد» أيها العبد غيرك، فإن الحسد من الكبائر الموبقات، المفسدات للدين، المشوشات للعيش؛ لأن الحاسد

مازغ لله في قسمة نعمته، وغير راضٍ بها، وداعٍ إلى فسادٍ، بطلب زوال نعمة أخيه  
بغير موجب، بل لخبث شيطاني متولد من نار الخطأ الرديء، ويتولد عنه ما لا نهاية له  
من قول وفعل مذموم، وكَيْد، ونَغْص في العيش معلوم، فيجب الاجتهاد في زواله،  
والمجاهدة بالإعراض عن دواعيه، والكف عما يستدعيه، والتودد إلى المحسود، فلعل  
نور المودة يطفى نار المضادة!

«ولا تعمل» أيها العبد «رياء» للناس، فإنه ذنبٌ عظيمٌ، وهو الشرك الخفي  
المحطُّ للعمل، قال الله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ \* الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ \*  
الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ﴾ [الماعون: ٤ - ٦]. وقال تعالى: ﴿يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ  
إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ١٤٢]. والآيات والأحاديث من الأدلة الدالة على أنه من أكبر  
الذنوب، وأقبح العيوب المفسدة للطاعات والقلوب، كثيرةٌ شهيرة، فحقُّ المؤمن أن  
يجتهد في تحقيق إخلاصه، وكيفية سلامته من آفات الرياء وإخلاصه، وتقوية إيمانه من  
كل شك وريب، وتطهير قلبه من كل خبث من هذه الخبائث وعيب، لينشرح بالنور،  
وينفسح بالحبور، ويصفى جوهره، فيكون بيتاً لربه، ومحلاً لقربه، فيمتلئ بالمعارف  
الربانية، والعوارف الإحسانية.

«فإن» هذه «الخمس» التي هن: الغش، والكبر، والعجب، والحسد، والرياء،  
أمهاتُ الأخلاق الذميمة. وهي «من داءٍ عضال»، أي: معضل عند أطباء القلوب، إذا  
تمكَّنت من قلبٍ لم يفلح أبداً، ولا يزال يمدّها كل هوى وشهوة، حتى يموت القلبُ  
بسببها، ويصير كالحجارة أو أشد قسوة. ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ \* كَلَّا إِنَّهُمْ  
عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ [المطففين: ١٤ - ١٥]. وأكثر تولّدِها من مغالطة أهل الفضول،  
والنظر إليهم، والاعترا بهم في كل فعل وقول.

فإن أردت النجاة فاجتهد في توزيع أوقاتك على الطاعات، واعمز عمرك

بالمفضائل والمهمات، واشتغل بما يعينك في جميع الحالات، ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الكهف: ٢٨]، بالإخلاص في الأعمال في الخلوات والجلوات، واعتزل عن الأشرار، من المترفين وأبناء الدنيا ذوي الاغترار، أسرى الهوى والشهوات.

\*\*\*

### ٥١- وعما ليس بعني خل واجهد بما يعينك في كل أمثال

«وعما ليس بعني» من قول أو فعل أو خلق أو رزق «خل» وأعرض، فالخلق عباد الله، يصرفهم كيف يشاء فيما أراد، وقد غلب عليهم الجهل والعجز والقصور، في جميع الأمور، فإن شئت منهم غير ذلك فقد كلفتهم فوق ما جبلوا عليه.

وأما الرزق؛ فإنه بيد الله تعالى، وقد قدره لكل دابة، وضمنه لك، فاهتمامك به دليل على نقص عقلك إذا كانت الدواب مرزوقة مع عدم اهتمامها، وعلى عدم الثقة منك بوعد الله تعالى، فحق العبد الاعتناء بخدمة سيده وما أمره به، وعدم اهتمامه بها في كفالة سيده. وكيف لا يستحي من يهتم برزقه، ولا يثق بربه، ويرى عبيد أهل الدنيا واثقين بساداتهم في جميع مؤنهم في أوقاتهم! مع احتمال طروء وفاتهم وآفاتهم.

فينبغي لطالب الخير صون العمر القصير، والوقت العزيز، عن قيل وقال، وأفعال تعود إلى خيال أو خبال، وصرفه في صالح الأعمال.

فاجتهد «واجهد» جهدك «بما يعينك»، مما لك وعليك، وفيك وإليك، وأعرض عن الجاهلين، ولا تتبع سبيل المفسدين، واعمل بالحق حتى يأتبك اليقين، مخلصاً لله «في كل أمثال»، في دين لا تباع الأمر واجتناب النهي، والحظ عبودية لله في كل عبادة، لوجه الله لا لطمع في جنة ولا خوف من نار، وإن كان قصدُهما ابتغاء لرضا الله مقصوداً، فالشأن إخلاص الخواص، وقصد وجه الله على الاختصاص، فكل شيء



من الله وإلى الله، فإن إلى ربك المنتهى. فلا تطلب جزاءً على طاعته، فإن طاعته من نعمته عليك، متوجبة لشكره منك، ولا تعمل إلا على رحمته، وفضله السابق قبل الوجود، المتواصل إليك بعده بكل جود.

\*\*\*

## ٥٢- فلا تغتر بالأعمال واعمل لوجه الله واطلب للكمال

«فلا تغتر با» لاعتماد على «أعمال»، فإنه إن أفضل عليك ففضله كافٍ، وإن قابلك بعدله فإنها لو كانت كلها كاملة مقبولة لم تقابل شكر نعمة الله بها عليك، مع عدم كمالها، المقتضي لعدم قبولها في الأغلب، إذ لو كانت كاملة مقبولة، ل زاد الإيمان بها، وانكشف لك نور البصيرة فيها، فلم ترها إلا نعمة عليك. وكيف يثق عامل بعمله، وهو على خطر! فيها يختم له به عمره، ويصير في الآخرة إليه أمره، ﴿قُلْ يَفْضَلِ اللَّهُ وَرَحْمَتَهُ فِدَاكَ فَيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [يونس: ٥٨].

«واعمل» على حسب ما تقدر بتوفيق الله، ولا تترك الطاعات خوف نقصها، فلعل فضل الله يجبرها، ولا تترك الاستغفار، إذا كان استغفارك يحتاج إلى استغفار، فأنت عبد كثير الذنوب والعيوب، لا يخفى حالك على علام الغيوب، وعملك على قدرك، ولكن فضل الله عظيم، ومنه جسيم، فما القصد إلا امثالك أمر الله.

واعمل «لوجه الله واطلب للكمال» من الله، بالاضطرار والافتقار، وملازمة العجز والانكسار، والأفكار في الآيات والأذكار.

\*\*\*

## ٥٣- وخذ بالقلب معنى الدين واتبع طريق المصطفى في كل حال

«وخذ بالقلب معنى الدين» بالباطن، وأظهر بمقتضاه في الظاهر، وانقش

أشكال اليقين في صُفيحة القلب، وأعمال المتقين على القلب، لتحيا حياة طيبة سرمداً، وتبقى سعيداً أبداً. «واتبع طريق» سيدنا محمد «المصطفى» من جميع الخليقة «في كل حال» من الأحوال، وعمل من الأعمال، فهو قدوة المقتدين، وإمام المهتدين، وباب الله الذي فتحه برحمته، ووصله بنعمته، فلا وُصُولَ إليه إلا به، ولا دخول عليه إلا منه، ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٨٥]. ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [البقرة: ٢٥٧]، ﴿وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْنَ لَهُمْ﴾ [محمد: ١١]. وكل خير إنما يحصل من ثمرات الاتباع، وكل شر إنما سببه المخالفة والابتداع، ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٣].

\*\*\*

#### ٥٤- عليه الله صلى كل يوم وسلم دائماً كل الليالي

«عليه الله صلى» أفضل صلاة، وأعظم تكريم، «كل يوم» من أيام الدنيا والآخرة، أبداً سرمداً. «وسلم» أجل تسليم، «دائماً كل الليالي»، أي: ليالي الدنيا والآخرة كذلك، والحمد لله رب العالمين، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وحسبنا الله ونعم الوكيل. وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

تم الكتاب بعون المعين الوهاب

وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين

وعلى آله وصحبه وسلم أجمعين

\*\*\*

(٨)

شرح المنظومة الفريدة  
الوجيزة المفيدة

المسمى

شرح عقيدة «شهدت معتقداً جزماً»

نظم وشرح

الإمام العلامة الحبيب

عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بلفقيه



## بين يدي الكتاب:

هذا كتاب كريم، يتضمن نظماً رائقاً، وشرحاً فائقاً، كلاهما للإمام علامة الدنيا، الحبيب عبد الرحمن بلفقيه، رحمه الله ونفعنا بعلومه وبركاته. وقد استُفيدَ كَوْنُ النظم له أيضاً من واقع النسخة الخطية الفريدة التي تم اعتمادها في نشر الكتاب، الآتي وصفها.

فقد كتب تحت العنوان ما نصه: «الأصل والشرح، جمع الإمام العلامة الحبيب عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بلفقيه، نفعنا الله ببركته آمين»، وهذا الكلام وإن كان يرى أنه مضروبٌ عليه إلا أنه يتضح بتكبير الخط والتحكم فيه بواسطة الحاسوب.

## وصف النسخة المعتمدة:

تم الاعتماد في إخراج الكتاب وتصحيحه، على نسخة فريدة، محفوظة لدى أحفاد المؤلف بمدينة تريم، فرغ ناسخها منها يوم الثلاثاء ١٥ جمادى الأولى سنة (١٢٥١هـ)، وهو الشيخ الفاضل عوض بن سالم بن عبد الله بن زين باخدم، رحمه الله. تقع في ٢٦ صفحة، كتبت أبيات المنظومة فيها باللون الأحمر، وعلى صفحة العنوان (طرة الكتاب) تملك بقلم السيد الأجل الحبيب العلامة محمد بن إبراهيم بن عيروس ابن المؤلف، مؤرخ في شهر رجب سنة (١٢٨١هـ).

## طريقة العمل في الكتاب:

١ - تجريد المنظومة من الشرح، ووضعها في أول الكتاب.

٣٠٢ - مجموع الأعمال الكاملة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بنفقيه

٢- فرز أبيات المنظومة، وجعلها في جداول، ليسهل على القارئ الوقوف على

المتن المشروح، كما تم ترقيم الأبيات.

٣- وضع المتن المشروح ضمن السياق بين قوسين، تمييزاً له عن الشرح.

٤- وضع صورة صفحتين من الأصل الخطي المعتمد.



## متن المنظومة

- ١- شَهِدْتُ مَعْتَقِدًا جِزْمًا بِغَيْرِ مِرَا
- ٢- رَبُّ غَنِيٍّ عَنِ الْأَشْيَاءِ أَجْمَعِهَا
- ٣- مَوْجُودٌ بَاقٍ قَدِيمٌ ذُو مَخَالِفَةٍ
- ٤- بِنَفْسِهِ قَائِمٌ أَعْنِي بِذَاكَ غِنَى
- ٥- فَوَاحِدٌ مَا لَهُ ثَانٍ يَشَارِكُهُ
- ٦- لَهُ الْحَيَاةُ دَوَامًا وَالْإِرَادَةُ مَعُ
- ٧- وَقُدْرَةُ وَتَعَمُّ الْمَمَكِّنَاتِ فَلَا
- ٨- رَبٌّ بِإِيجَادِ كُلِّ الْخَلْقِ مَنْفَرْدٌ
- ٩- ثُمَّ الْكَلَامُ لَهُ وَالسَّمْعُ مَعَ بَصَرٍ
- ١٠- حَيًّا سَمِيعًا بَصِيرًا عَالَمًا مَتَكَلِّدٌ
- ١١- فَتِلْكَ عَشْرُونَ لِلرَّحْمَنِ وَاجِبَةٌ
- ١٢- فِي حَقِّهِ جَازَ فَعَلُ الْمَمَكِّنَاتِ كَذَا
- ١٣- كَذَا شَهِدْتُ بِأَنَّ اللَّهَ مِنْهُ أَتَى
- ١٤- وَوَاجِبُ الْجَمِيعِ الرُّسُلِ عَصَمَتُهُمْ
- ١٥- وَيَسْتَحِيلُ عَلَيْهِمْ ضِدِّي وَأَجِزُ
- ١٦- مِنْ نَحْوِ كَالْأَكْلِ وَالْأَمْرَاضِ ثُمَّ هُمْ
- أَنْ لَا إِلَهَ سِوَى اللَّهِ الَّذِي قَهَرَا
- وَكُلُّ شَيْءٍ إِلَى إِحْسَانِهِ افْتَقَرَا
- لِخَلْقِهِ وَلَمَّا فِي الْبَالِ قَدْ خَطَرَا
- عَنْ فَاعِلٍ وَمَحَلٍّ لَيْسَ مُفْتَقِرَا
- فِي الْمَلِكِ كَلًّا وَلَا عَوْنٌ وَلَا وَزَرَ
- عَلِمَ أَحَاطَ بِهَا بِخَفَى وَمَا ظَهَرَ
- تَشْهَدُ إِذَنْ لِسِوَى خَلْقِنَا أَثَرَا
- لَوْلَاهُ مَا كَانَ شَيْءٌ قَلٌّ أَوْ كَثُرَا
- مَنْ غَيْرِ كَيْفٍ فَكُونَ اللَّهُ مُقْتَدِرَا
- لَمَّا مُرِيدَا تَعَالَى مَا أَرَادَ جَرَى
- وَيَسْتَحِيلُ عَلَيْهِ ضِدُّ مَا ذُكِرَا
- تَرَكُّ لَهَا كَانَ خَيْرًا ذَاكَ أَوْ ضَرَرَا
- كُتِبَ وَرُسُلٌ كِرَامٌ لِلْوَرَى سُفَرَا
- صَدَقَ وَتَبْلِيغُ مَا الْمَوْلَى بِهِ أَمَرَا
- فِي حَقِّهِمْ غَيْرُ نَقْصٍ مَا اغْتَرَى الْبَشَرَا
- خَيْرُ الْوَرَى وَخَيْرُ الْكُلِّ دُونَ مِرَا

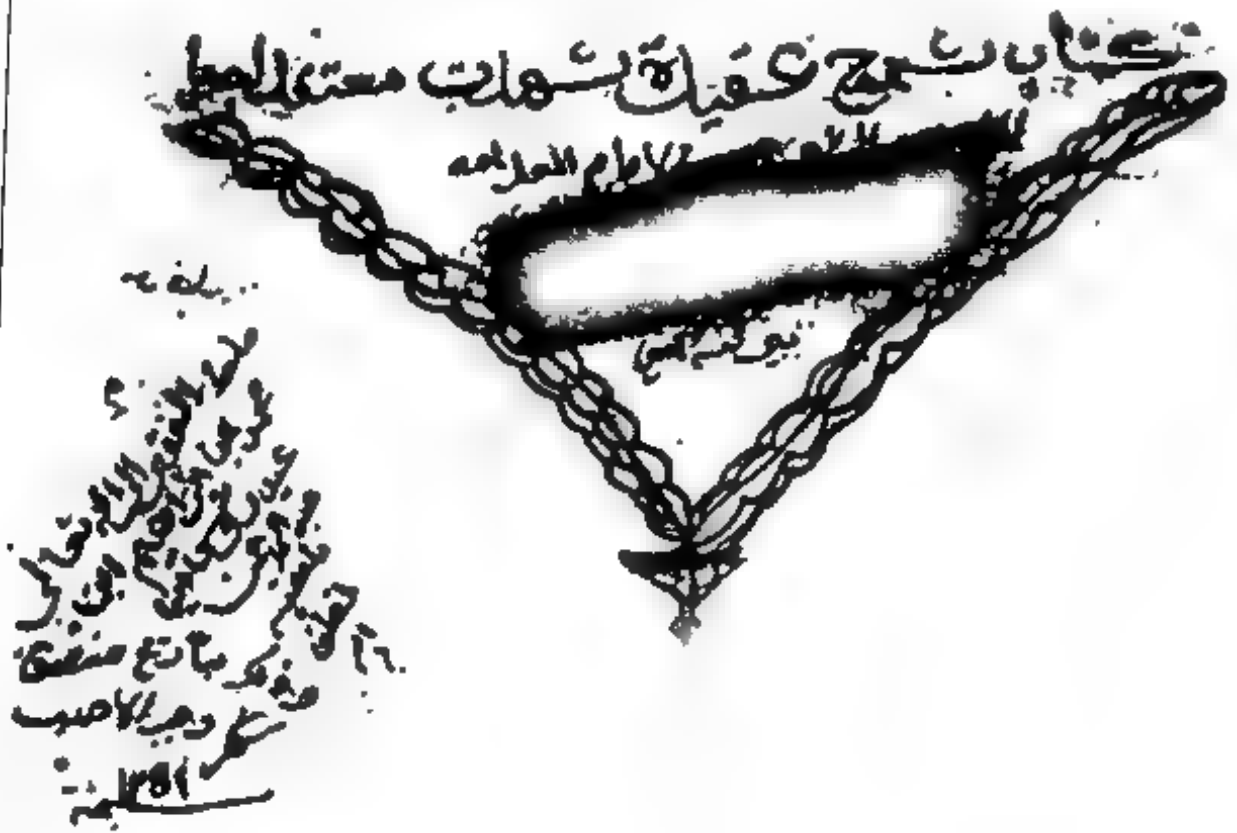
١٧- نَبِئْنَا أَحْمَدَ الْمُخْتَارَ خَاتَمَهُمْ صَلَّى عَلَيْهِ إِلَهُ الْعَرْشِ مَا ذُكِرَا

١٨- مُسْلِمًا وَعَلَى آلٍ وَمَنْ صَحِبُوا مِنْهُمَا رَقَى قَارِئُ الْقُرْآنِ حِينَ قَرَا

١٩- وَالتَّابِعِينَ وَاتَّبَاعٍ لَهُمْ وَعَلَى مَنْ لِلْعَقِيدَةِ هَذِهِ نَظَمَ الدُّرَا









## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

الحمد لله الواجب وجوده، الواسع علمه وجوده، الجائز ما سواه من خلقه،  
المحال شريكه ونديده، وصلواته وسلامه على نبيه ومصطفاه ورسوله، المبعوث  
بأصول دينه وفروع هدايه، وعلى آله وصحبه ذوي العقائد السنية، وعلى تابعيهم أولي  
البراهين البهية، والدلائل السنية.

وبعد؛

فليعلم الطالب الراغب، أيده الله تعالى بنور الفهم الثاقب، أن علم أصول  
الدين، وهو علم الكلام والعقائد، رأس العلوم، سامي المسائل، محكم القواعد،  
منيف المواقف والمقاصد، رفيع الموضع والغاية والحد والفوائد. فهو أصل أصيل،  
يبنى سائر العلوم عليه، وعلم في الإيمان جليل، تشتد الحاجة إليه. وحده العلم  
بالعقائد الدينية، عن الأدلة اليقينية.

## تمهيد

اعلم أن الحكم العقلي ينحصر في ثلاثة أقسام: الوجوب، والاستحالة،  
والجواز.

فالواجب العقلي: ما لا يتصور في العقل عدمه. والمستحيل العقلي: ما لا يتصور  
في العقل وجوده. والجائز العقلي: ما يصح في العقل وجوده وعدمه.

ويجب على كل مكلف شرعاً، أنه يعرف ما يجب عقلاً في حق مولانا تعالى، وما يستحيل كذلك، وما يجوز. وكذا يجب عليه أن يعرف مثل ذلك في حق الرسل، عليهم الصلاة والسلام.



فما يجب لمولانا جل وعلا، وتبارك وتعالى، ولرسله، وكتبه، في هذه العقيدة المنظومة الفريدة والموجزة المفيدة. التي مطلعها وأولها، قول ناظمها هذه أولها:

### [شرح البيت الأول]

١- شَهِدْتُ مَعْتَقِداً جِزْماً بِغَيْرِ مِرَا      أَنْ لَا إِلَهَ سِوَى اللَّهِ الَّذِي قَهَرَا

قوله «شَهِدْتُ مَعْتَقِداً جِزْماً» أي: نطقتُ، وأقررت بلساني، وعلمتُ وصدقْتُ، حال كوني معتقداً جازماً بجنان. وقوله: «بِغَيْرِ مِرَا» هو معنى قوله: «جِزْماً» أي: بغير خلافٍ لليقين، من شك وتردد. وقوله: «أَنْ لَا إِلَهَ سِوَى اللَّهِ الَّذِي» أي: بأن لا إله إلا الله. وقوله: «الَّذِي قَهَرَا» صفةٌ كاشمةٌ، كَمَلْ بها قافية إنشاده. وهو سبحانه قاهرٌ فوق عباده.

وهذا البيت كما لا يخفى مضمّنٌ، بل مصرّحٌ نظمُه بالكلمة الأولى من كلمتي الشهادة، وهي (أشهد أن لا إله إلا الله). والنكتة في ذلك والحكمة: أن تلك الكلمة المشرقة المعظمة، التي هي مفتاح الجنة، جامعة ومتضمنة لزوماً، إجمالاً، جميع ما يجب لله تعالى اعتقاده، من واجب وجائز ومستحيل، فالناطق المصدّق بها على سبيل أهل الحق والهدى، معتقداً إجمالاً بجميع تفاصيل معانيها. ولهذا جعلها الشارع مع ما بعدها، ويأتي بيانها في محلها، على الدين علماً، ولمعاليه العالية سلماً.

إذ معنى الألوهية: استغناء الإله عن كل ما سواه، وافتقار كل ما عداه إليه، فحيث لا إله إلا الله، لا مستغنياً عن كل ما سواه، ومفتقراً إليه كل ما عداه، إلا الله. كما ذكره الناظم في هذا البيت فقال:

\*\*\*

### [شرح البيت الثاني]

٢- رَبُّ غَنِيٌّ عَنِ الْأَشْيَاءِ أَجْمَعِهَا      وَكُلُّ شَيْءٍ إِلَى إِحْسَانِهِ افْتَقَرَا

أي هو «رب غني عن» جميع «الأشياء» التي هي مخلوقاته ومكوناته ومصنوعاته، غناء ذاتياً، لا انفكاك عنه، ولا بد منه. فمضمون البيت ومعناه: لا إله ولا ربَّ مستغنياً عن كل ما سواه إلا الله، ولا مفتقراً إليه كل ما عداه إلا الله. وهذا، كما سبق، معنى (لا إله إلا الله)، فليتنبه بها من نوم الغفلة أهل الانتباه.

\*\*\*

### [تقسيم الصفات العشرين]

ثم أخذ الناظم في تفصيل ذلك الإجمال، الجامعة له كلمة الشهادة بالكمال، فبيّن مفصلاً: أن مما يجب له تعالى عشرين صفةً، تنقسم أربعة أقسام: نفسية؛ وهي واحدة فقط، وتلك الوجود. ومسلية؛ وهي خمس: البقاء، والقدم، والمخالفة للحوادث، وقيامه بنفسه، والوحدانية. ومعاني؛ وهي سبع تأتي مفصلة. ومعنوية؛ وهي سبع أيضاً، تأتي كذلك.

\*\*\*

### [الصفات النفسية والسلبية]

وقد ذكر في البيت الآتي أربع صفات، الأولى نفسية، والثلاث الأولى من السلبية، معبراً عنها بالأسماء المشتقة منها، فقال :

٣- موجودٌ باقٍ قديمٌ ذو مخالفةٍ      لخلقهِ ولما في البال قد خطرَا

### [الصفة النفسية: الوجود]

قوله: «موجود» واجبٌ له الوجود النفسي، أي: الذاتي، بمعنى وجد لذاته، فلا يقبل العدم أزلاً وأبداً. وبدأ بها لا يُعقل الذاتُ بدونه، وهي الصفة الأولى: النفسية. وسميت صفةً، لأن الوجود تنصف به الذاتُ العلية، يقال: ذات الله موجودةٌ. ونفسيةٌ؛ لأنها نفسُ الذات، كالقدرة، هذا مذهب الأشعري. وقال الرازي: إن الوجودَ صفةٌ زائدةٌ على الذات. ويمكن الجمعُ بين القولين: بأن يحمل مذهب الأشعري على ما في الخارج، لأنه لا معنى للوجود في الخارج إلا الذاتُ الموجودةُ، وما قاله الرازي يحمل على ما في الذهن، دون ما في الخارج، فيتفق القولان، والله أعلم.

\*\*\*

### [الأولى من السلبية: البقاء]

الصفة الثانية في البيت، وهي الأولى من السلبية: قوله: «باقٍ» أي: لا يلحق وجوده عدمٌ، لوجوب البقاء السلبي التنزيهي له تعالى، ومعناه: سلبُ العدمِ اللاحقِ للوجود.

\*\*\*

### [الثانية من السلبية: القدم]

والصفة الثالثة في البيت، وهي الثانية من السلبية: قوله: «قديمٌ» أي: غير مسبوقٍ وجوده بعدمٍ، لوجوب قدمه السلبي التنزيهي.

ومعناه: يعني العدم السابق على الوجود، وليس قدمه وبقاؤه تعالى مسبوقين بزمان؛ لأن الزمان حادث، وقد كان الله ولا شيء معه. قال تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ [الحديد: ٣]. فهو الأول قبل كل شيء، والآخر بعد كل شيء، فأوليته تعالى لم يسبقها عدم، وكذا آخريته لا انقضاء لها، هذا معنى قدمه وبقائه.

ووجوب القدم يستلزم وجوب البقاء؛ لأن ما ثبت قدمه، استحال عدمه، والمذكور في كتب العقائد تقديم القدم على البقاء، وعكس هنا للتطم.

\*\*\*

### [الثالثة من السلبية: المحالفة للحوادث]

والصفة الرابعة في البيت، وهي الثالثة من السلبية: قوله «ذو مخالفة» أي: أنه مخالف خلقه، أي غير مماثل لمخلوقاته، لوجوب مخالفته السلبية النافية للمائلة للحوادث، فلا يماثل شيئاً منها مطلقاً، لا في الذات، ولا في الصفات، ولا في الأفعال. قال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

وقوله: «ولما في البال قد خطراً» أي: هجس، ووسوس، وهو معطوف على ما قبله عطفاً خاصاً على عام، وخصه بالذكر لخفائه. والمراد: تنزيهه سبحانه وتعالى عن كل ما يخطر بالبال، ويتصور في الخيال.

\*\*\*

### [الرابعة من السلبية: صفة القيام بالنفس]

ثم ذكر الصفة [الرابعة]<sup>(١)</sup> من السلبيات في هذا البيت، فقال:

٤ - بنفسه قائم أعني بذاك غني عن فاعلٍ ومحلٍ ليس مفتقراً

(١) زيادة يقتضيها السياق.

من الواجب السلبي التنزيهي له تعالى: قيامه بنفسه، أي بذاته. ومعناه: سلب افتقاره إلى شيء من الأشياء. كما قال الناظم: «بنفسه قائم» أي بذاته موجود، غني مطلقاً لا بغيره. ثم فسر وعناه بقوله: «أعني بذاك غني عن فاعل» أي: غير مفتقر ومحتاج إلى موجب ومؤثر، «و» عن «محل»، أي: ذات يوجد فيها، ويقوم بها، كما يقوم العرض بالجزم، والصفة بالموصوف.

وإنما وجب له تعالى الاستغناء عن «فاعل» لوجوب وجوده، وقدمه، وبقائه، ذاتاً وصفاتاً. وإنما وجب له الاستغناء عن «محل»، أي: ذات؛ لأنه لو قام بها لكان صفة وعرضاً، وهو محال، لكون الصفات الثبوتية، من العلم، والقدرة، والإرادة، وغيرها، واجبة القيام به. وأكد في النظم بقوله: «ليس مفتقراً»، وهو معنى قوله: «غني»، إلخ.

والمراد: تنزيهه عن الحدوث الجوهرية والعرضية إذ لا يفتقر إلى فاعل الأحاديث ولا إلى محل الأعراض تعالى ذو الجلال والإكرام باري الأعراض والإجرام عن ذلك وعن كل ما يتوهم الأوهام.

فمعنى القيام بالنفس: هو الغناء المطلق له تبارك وتعالى. قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَنْتَ الْفُقَرَاءَ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [فاطر: ١٥]. ولا شك أن كل مخلوق مفتقر إليه تعالى، ابتداءً ودواماً، فلا غنى لأحد عنه عز وجل، فإذا عرف العاقل أنه مفتقر إلى مولاه، تعالى علاه، وأن النفع والضرب بيده، قطع النظر والالتفات إلى غيره، واعتمد في جميع أموره عليه، ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه إلى الله، ولا يتوكل إلا عليه، ومن يتوكل على الله فهو حسبه وكفاه.



## [الخامسة من السلبية: الوجدانية]

ثم ذكر الصفة الخامسة تمام السلبيات، فقال:

٥- فَوَاحِدٌ مَا لَهُ ثَانٍ يَشَارِكُهُ فِي الْمَلِكِ كَلًّا وَلَا عَوْنٌ وَلَا وُزْرًا

قوله: «فواحد»، أي: واجب له الوجدانية، ومعناها: انتفاء التركيب في ذاته، وانتفاء المثل والنظير له في الذات والصفات والأفعال، لوجوب مخالفته للحوادث، ولوجوب انفراده بخلق جميع الكائنات، واستحالة التأثير لغيره تعالى في شيء من الممكنات، فهو سبحانه واحدٌ أحدٌ، ليس من جنس ما ينقسم ويتعدد، تعالى عن ذلك. بل هو تعالى ذاتٌ موصوفةٌ بصفات الجلال والكمال، ذاتٌ غير مشبهة بالذوات، ولا معطلة عن الصفات، ليس كذاته سبحانه ذاتٌ، ولا كصفاته سبحانه صفةٌ، ولا كاسمه تعالى اسمٌ، إلا من جهة موافقة اللفظ.

وقد فسر الناظم، رحمه الله، وبين معنى الواحد، بقوله: «ما له ثانٍ»، إلى آخره، أي: لا ثانٍ له في ذاته، ولا في صفاته، ولا في أفعاله، «يشاركه في الملك» أي: في ملكه وسلطانه وعظمته. فهو سبحانه وحده لا شريك له، له الملك، رب كل شيء ومليكه، مالك الملك. وقوله: «كَلًّا» أي حقاً. وقوله: «وَلَا عَوْنٌ» أي معينٌ، «وَلَا وُزْرًا» جمعٌ وزير، معطوفٌ على ما قبله، عطفٌ خاصٌ على عام، وهو تميم وتكميلٌ، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

## [سبب تسميتها بالسلبية]

وسُميت هذه الخمس الصفات التنزيهية سلبية؛ لأن كل واحدة منها معناها السلب والتنزيه، وليست كصفات المعاني الآتية، بل مفهوم كل واحدة منها سلب أمر لا يليق به تعالى، ولا معنى لا في الخارج عن الذهن.

ولما أكمل قسمي النفسية والسلبية من الأربعة، شرع في القسمين الآخرين، وهما المعاني، والمعنوية. مبتدئاً بالمعاني.

### [القسم الثالث من الصفات: صفات المعاني]

فقال:

٦- له الحياة دوماً والإرادة مع علم أحاطَ بها يخفى وما ظهراً

في هذا البيت ثلاث من صفات المعاني. وسميت المعاني: لأن كل واحدة منها معنى أزلي قائم بالذات.

\*\*\*

### [الأولى من صفات المعاني: الحياة]

قوله: «الحياة»، أي: واجبة له تعالى الحياة، وهي صفة أزلية قائمة بالذات، لا تتعلق بأمر، أي: لا تطلب أمراً زائداً على القيام بالذات. وقوله: «دوماً»، أي: أزلاً وأبداً، حياة مطلقة، متعالية، متزهة عن جميع النقائص.

\*\*\*

### [الثانية من صفات المعاني: الإرادة]

وقوله: «والإرادة»، أي: واجبة له تعالى الإرادة، وهي صفة أزلية قائمة بالذات، شأنها تخصيص الممكن ببعض ما يجوز عليه من زمان ومكان، وطول وقصر، وسواد وبياض، وغير ذلك من الجائزات، على حسب العلم. وتعلق بكل ممكن، أي جائز، ولا يغفل تعلقها بغيره.

ومذهب أهل الحق: أن ما أراد تعالى فهو كائن، وما كان فبمراده، ما شاء الله كان

وما لم يشأ لم يكن. والمشيئة مرادفة للإرادة، وهي غير الأمر والرضا المرادف للمعجبة، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ [الأعراف: ٢٨]، ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [الزمر: ٧].

\*\*\*

### [الثالثة من صفات المعاني: العلم]

وقوله: «مع علم»، أي: واجبة له الحياة والإرادة، مع وجوب العلم، وبه عُلِمَتِ الصفات الثلاث في البيت، وهي: الحياة، والإرادة، والعلم. وعلمه تعالى صفة أزلية قائمة بذاته تعالى، يكشفُ، أي: يتضح به كل معلوم على ما هو به، انكشافاً تاماً لا يحتمل النقيض بوجه من الوجوه. فهو متعلق بجميع الواجبات والجاثرات والمستحيلات وهو سبحانه وتعالى، يعلم ذلك بعلم قديم، ﴿وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ [يونس: ٦١]، ويعلم ما كان وما يكون، وما لا يكون أن لو كان كيف يكون، ولا يخفى عليه معلوم. قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تَوَسَّوْا بِهِ نَفْسَهُ، وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: ١٦].

فيجب على العاقل أن يراقب مولاه، ويؤثره على هواه ودنياه؛ لأنه يسمعه ويراه. وليس العلم من الصفات المؤثرة، بل هو صفة كشف، ولهذا وجب تعلقه بكل واجب وجائر ومستحيل، كما وصفه الناظم بقوله: «أحاط بها يخفى وما ظهراً»، وأصله قوله تعالى: ﴿قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْماً﴾ [الطلاق: ١٢].

\*\*\*

### [الرابعة من صفات المعاني: القدرة]

ثم ذكر الصفة الرابعة من المعاني، وهي: القدرة، في هذا البيت، فقال:

٧- وقدرة ونعم الممكنات فلا تشهد إذن لسوى خلقنا أثراً

قوله: «وقدرة»، أي: وله قدرة واجبة، وهي صفة قديمة بقدم الذات، قائمة بها، يتأتى بها إيجاد كل ممكن وإعدامه، على وفق الإرادة، وهي مثلها، تتعلق بكل ممكن، أي: جائز. ولا يعقل تعلقها بغيره، وإلى ذلك أشار الناظم بقوله: «ونعم الممكنات»، أي: يشمل تعلقها بالجائزات فقط، وفيه الرد على القدرية، ونحوهم الحاندين عن السبيل السوية. وقوله: «فلا تشهد إذن لیسوی خلّاقنا أثراً»، أي: فلا تبصر حيثيذ بغير بصيرتك وبصرك، أثراً مّا لغير الله، خلّاقنا، وموجدنا، وربنا، وبارينا، سبحانه وتعالى، كبرياء وعظمة، وجلالاً، كما في قوله، الواقع بأبلغ نفى وتعجيب، للانتباه: ﴿هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ﴾ [فاطر: ٣]!

\*\*\*

ثم ذكر مرشحاً به معنى القدرة في الأذهان، صادقة بما تشهد به حالاً، ومقاله السنة الأكوان، فقال:

٨- ربّ بإيجاد كل الخلق منفردٌ      لولاه ما كان شيءٌ قلّ أو كثيراً

أي: هو سبحانه وتعالى «ربّ بإيجاد» جميع المخلوقات، أي: يجعلها موجودة من العدم، أي: هو بإيجاد كل مخلوق وإمداده، «منفرد»، أي: متوحد، وحده لا شريك له، «لولاه» أي: لولا وجوده وإيجاده، «ما كان شيء»، أي: ما وجد شيء منها وظهر، «قلّ» ذلك الشيء وصغر، «أو» كثر وكبر.

\*\*\*

[ومن صفات المعاني: الكلام، والسمع، والبصر]

ثم ذكر بقية المعاني، وهي ثلاث: الخامسة، وهي الكلام. والسادسة: وهي السمع. والسابعة: وهي البصر، في أكثر هذا البيت، فقال:



دلالاته. مثال دلالاته على الواجب: قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ \* اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ [الإحلاص ١ - ٢]، لأن وحدانيته واجبة، وصمدانيته واجبة، والصمد هو الذي يلجأ إليه غيره، ولا شك في افتقار كل ما سواه تعالى إليه، ومثال دلالاته على الجائز: قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ [القصر: ٦٨]، لأن الخلق من الجائزات.



### [السادسة والسابعة من صفات المعاني: صفتا السمع والبصر]

وسمعه وبصره تعالى، صفتان أزليتان، ينكشف بهما كل مسموع ومبصر، بل كل موجود، سواء كان ذلك الموجود قديماً أو حادثاً، ذاتاً أو غيره. فهو تعالى يسمع ويرى كما يليق به، قال تعالى: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ [طه: ٤٦]. وقال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]. ويزيد الانكشاف على الانكشاف بالعلم، فلا يعزب عن سمعه مسموع وإن خفي، ولا يغيب عن رؤيته مرئي وإن دق، يرى من غير حدة وأجفان، ويسمع بغير أضحية وآذان، كما يعلم بغير قلب، ويبطش بغير جارحة. ويخلق بغير آلة، إذ كل ذلك من صفات خلقه، أجراها فيهم بحسب العادة، ولو شاء أن يجعل العين سامعة، والأذن مبصرة لفعل، وهو على كل شيء قدير.

فقد ثبت في الكتاب والسنة: أنه تعالى متكلم، وسميع، وبصير، وثبوت المشتق وصفاً لشيء، يقتضي ثبوت ما أخذ الاشتقاق<sup>(١)</sup>.



(١) العبارة في الأصل هكذا: «وثبوت المشتق وصفاً لشيء يقتضي ثبوت ما أخذ الاشتقاق». وفيها رككة عائدة إلى النسخ أو الأصل المنقولة عنه، ولعل ما أثبتناه هو الأقرب إلى مراد المؤلف، والله أعلم (مصحح).

## [مطالب صفات المعاني]

واعلم أن لكل واحدة من صفات المعاني، هذه السبع، سعة مطالب، إلا الحياة  
مها، فلها ستة مطالب، فالجملة: ثمانية وأربعون مطلباً. وتفصيلها:

فالسَّمْعُ والبَصَرُ؛ كُلُّ منهما موجودٌ. أي: ثابتٌ، وقديمٌ، وباقي، ومخالفٌ لسمعنا  
وبصرنا الحادثين، وغنيٌّ عن المَخْصَصِ، وواحدٌ. وعِلْمُ التَّعَلُّقِ بجميع الموجودات،  
فهذه أربعة عشر مطلباً.

والكَلَامُ والعِلْمُ؛ كُلُّ منهما: موجودٌ، وقديمٌ، وباقي، ومخالفٌ لكلامنا وعلمانا  
الحادثين، وغنيٌّ عن المَخْصَصِ، وواحدٌ، وعِلْمُ التَّعَلُّقِ بجميع المعلومات، وهذه  
أربعة عشر مطلباً.

والقُدْرَةُ والإِرَادَةُ؛ كُلُّ واحدةٍ منهما: موجودَةٌ، وقديمةٌ، وباقيةٌ، ومخالفةٌ لقدرتنا  
وإرادتنا الحادثين، وغنيةٌ عن المَخْصَصِ، وواحدةٌ، وعامةُ التَّعَلُّقِ بجميع الممكنات،  
وهذه أربعة عشر مطلباً.

والْحَيَاةُ؛ موجودَةٌ، وقديمةٌ، وباقيةٌ، ومخالفةٌ لحياتنا الحادثة، وغنيةٌ عن المَخْصَصِ،  
وواحدةٌ، فهذه ستة مطالب. فذلك بالتفصيل: ثمانية وأربعون مطلباً، كما سلف.

\*\*\*

## [أقسام الصفات باعتبار التعلق]

وقد عُلِمَ أن هذه الصفات السبع، باعتبار التعلق، أربعة أقسام:

[١] قِسْمٌ لا يتعلّق بشيء، وهو: الحياة.

[٢] وقِسْمٌ يتعلّق بالممكنات، وهو: القدرة، والإرادة.

[٣] وقسم يتعلق بجميع الموجودات، وهو: السمع، والبصر.

[٤] وقسم يتعلق بجميع المعلومات، وهو: الكلام، والعلم.

\*\*\*

[أقسام التعلق]

والتعلق ثلاثة أقسام:

[١] تعلق التأثير: وهو تعلق القدرة، والإرادة.

[٢] وتعلق الانكشاف: وهو تعلق العلم، والسمع، والبصر.

[٣] وتعلق الدلالة: وهو تعلق الكلام.

\*\*\*

[القسم الرابع من الصفات: الصفات المعنوية]

وبعد ذكر القسم الثالث من الصفات السبع المعاني، ذكر القسم الرابع، وهي

السبع المعنوية، بقية البيت بعده، فقال:

٩- ..... فكون الله مقتدياً

١٠- حياً سمياً بصيراً عالماً منكلاً

هذه الصفات السبع المعنوية، ذكرت وعدت لبيان قيام الصفة بالموصوف،

ورداً على بعض فرق الضلال، النافين لذلك القيام، فهي كالنتيجة لما قبلها.

[سبب إطلاق المعنوية عليها]

سميت معنوية؛ لأنها منسوبة إلى المعاني، ومشتقة مأخوذة منها، وراجعة إليها،

ومتفرعة عنها؛ لأن صفات المعاني هي صفات واجبة الوجود، قائمة للذات العلية،



كما تقدم. وأما الصفات المعنوية، فهي صفات توصف بها الذات، وليست بموجودة ثابتة قائمة بالذات، بل الموجودة القائمة بها صفات المعاني فقط.

فكونه تعالى قادراً؛ عبارة عن قيام القدرة بذاته تعالى، فهو قادر بقدرة. فكونه حياً؛ عبارة عن قيام الحياة بذاته تعالى، فهو حيٌّ بحياة. وكونه سمياً؛ عبارة عن قيام السمع بذاته تعالى، فهو سمعٌ بسمع. وكونه بصيراً؛ عبارة عن قيام البصر بذاته تعالى، فهو بصيرٌ ببصر. وكونه عالماً؛ عبارة عن قيام العلم بذاته تعالى، فهو عالمٌ بعلم. وكونه متكلماً؛ عبارة عن قيام الكلام بذاته تعالى، فهو متكلمٌ بكلام. وكونه مريداً؛ عبارة عن قيام الإرادة بذاته تعالى، فهو مريدٌ بإرادة.

وقوله في آخر البيت: «ما أراد جرى» ما أرادَه وشاءه وقع، على وفق علمه القديم، بقدرته الباهرة، فهو تكميلٌ وتتميم، واستسلامٌ لإرادته وتسليم.

\*\*\*

### [الفرق بين صفات المعاني والصفات المعنوية]

والحاصل: أن معنى الصفات السبع المعنوية، راجعٌ إلى صفات المعاني، ولم تُقَم بالذاتِ سوى المعاني. ولهذا على التحقيق: إن الصفات العشرين، ترجع إلى ثلاثة عشر، لرجوع المعنوية إلى المعاني المتقررة. وقد عُلِم أن صفات المعاني الثابتة الأزلية القائمة بالذات العلية، هي الصفات الذاتية الواجبة، ولا يطلق لفظ العين والغير على هذه الصفات الذاتية مع بعضها بعضاً، ومع ذاته تعالى، فيقال في الصفة، أو مع الصفة، أو مع ذاته تعالى: لا عين، ولا غير.

\*\*\*

## [المستحيل في حقه تعالى]

وبعد ذكره ما يجب له تعالى تفصيلاً، ذكره إجمالاً، مقدّم لك في البيت الآتي، وذكر فيه ما يستحيل في حقه تعالى، وهو القسم الثاني، فقال:

١١- فتلك عشرون للرحمن واجبة ويستحيل عليه ضدّ ما ذكرنا

أي: فتلك الصفات المفصلة المذكورة آنفاً، المنقسمة أربعة أقسام، كما في الشرح، عشرون صفة، كل واحدة منها لمولانا الرحمن الرحيم، الحي القيوم، العلي العظيم، واجبة وجوداً عقلياً كما سلف. ويستحيل عليه استحالة عقلية، كما علّم، ضدّ كل واحدة من العشرين. والمراد: كل ما ينافي واحدة منها، فتكون أضدادها المستحيلة عشرين صفة تنزيهية. وهاك سردها مع الأول الواجبة، بترتيبها وأقسامها، لتضع بها. فالقسم الأول: ضد النفسية الأولى معها، الوجود واجب لله، وضده: العدم مستحيل عليه.

والقسم الثاني: أضداد الخمس السلبية معها: القِدَم واجب له تعالى، وضده: الحدوث مستحيل. والبقاء واجب له تعالى، وضده: الفناء مستحيل. ومخالفته للحوادث واجبة له تعالى، وضدها: المماثلة لها مستحيلة. والقيام بالنفس واجب له تعالى، وضده: الافتقار إلى المخصّص، أي الفاعل، مستحيل.

والقسم الثالث: أضداد صفات المعاني السبع معها: القدرة واجبة له تعالى، وضدها: العجز مستحيل. والإرادة واجبة له تعالى، وضدها: الإيجاد مع الكراهة، أي عدم إرادته وما في معناها، مستحيل. والعلم واجب له تعالى، وضده: الجهل وما في معناه، مستحيل. والحياة واجبة له تعالى، وضدها: الموت مستحيل. والسمع واجب له تعالى، وضده: الصمّ وما في معناه مستحيل. والبصر واجب له تعالى، وضده: العمى وما في معناه مستحيل. والكلام واجب له تعالى، وضده: البكم وما في معناه مستحيل.

والقسم الرابع: أضداد الصفات المعنوية معها. كونه تعالى قادراً واجباً له تعالى، وضده: كونه عاجزاً، مستحيل. وكونه مريداً واجباً له تعالى، وضده: كونه كارهاً وليس بمريد، مستحيل. وكونه عالماً واجباً له تعالى، وضده: كونه جاهلاً مستحيل. وكونه سمياً واجباً له تعالى، وضده: كونه أصمّ مستحيل. وكونه متكلماً واجباً له تعالى، وضده: كونه أعمى مستحيل. وكونه حياً واجباً له تعالى، وضده: كونه ميتاً مستحيل، تعالى علاه.



### [ما يجوز في حقه تعالى]

ثم ذكر القسم الثالث وهو جائز في حقه تعالى فقال رحمه الله:

١٢- في حقه جاز فعل الممكنات كذا ترك لها كان خيراً ذاك أو ضرراً

الجائز عقلاً في حقه تعالى فعل كل ممكن أو تركه، وهو معنى ما ذكره.

وقوله: «كذا ترك لها»، أي. ومثل حوازي فعله الممكنات، جائز عقلاً في حقه تركها، أي: إيجادها وإعدامها. وقوله: «كان خيراً»، إلخ، أي: سواء ذلك الفعل والترك خيراً، أم شراً. والظاهر أن مراده بقوله: «أو ضرراً»، لمقابلته له بالخير، وإلا لقال: «كان نفعاً ذاك أو ضرراً». وللإشارة بذلك إلى الرد على النافين حلقه تعالى الشر. ومذهب أهل الحق: أن أفعاله تعالى جائزة، بالنظر إلى ذاتها، واقعة على وجه الإحسان والفضل، أو على وجه المؤاخذه والعدل. مثال ذلك: الثواب، والعقاب، وبعث الرسل عليهم الصلاة والسلام، ورؤية المولى الكريم في الجنة، وغير ذلك من الممكنات. فلا يجب عليه فعل ممكن ولا تركه، وإنما فعل ذلك تفضل منه تعالى على عبده؛ لأنه لا حق لأحد عليه في استحقاقه على الطاعة، لأنه لا يندفع بطاعة أحد.

وأيضاً: فالطاعة خلقه تعالى، وليس للعبد فيها إلا الاكتساب، ولا أثر لهم فيها، وكل ما أتى به الشارع، وأخبر به، من ثواب أو عقاب، فإنما هو جائز في العقل، يصح وجوده وعدمه قبل مجيء الشرع، أما بعد مجيئه فهو واجب بالشرع لا بالعقل.



هذا؛ وقد عُلِمَ مكرراً: أن الصفات الواجبة له تعالى، وأضدادها المستحيلة: أربعون. والجائز في حقه تعالى: واحد؛ وهو: فعل كل ممكن أو تركه. فالمجموع: إحدى وأربعون عقيدة. وهي بجميع معانيها مجموعة كما سبق في كلمة (لا إله إلا الله)، المشتمل معناها على انفراذه تعالى بالاستغناء عن كل ما سواه، وافتقار كل ما عداه إليه تعالى.

فاستغناؤه<sup>(١)</sup> تعالى عن غيره؛ يستلزم وجوب وجوده، وقدمه، وبقائه، ومخالفته لخلقه، وقيامه بنفسه، فهذه خمس صفات. الأولى منها: نفسية، واجبة. والأربع: سلبية واجبة. وأضدادها: خمس مستحيلة، معروفة مما سبق. فمجموعها: عشر.

ويستلزم تنزيهه عن النقائص، كالصمم، والعمى، والبكم، فيجب له السمع والبصر، والكلام. ويجب أن يكون سمياً، بصيراً، متكلماً، فهذه ست صفات واجبة، ثلاث منها معاني، وثلاث معنوية، وأضدادها ست مستحيلة، معلومة، بل مذكورة. هذه أضداد المعاني الثلاث. فمجموعها اثنا عشرة صفة.

ويستلزم ذلك الاستغناء: عدم وجوب فعل شيء من الممكنات أو تركه.

ومن هنا تُعلم الصفة الواحدة الجائزة في حقه تعالى، وهي جواز فعل كل ممكن وتركه، وبضمها إلى ما قبلها؛ فالمجموع: ثلاث وعشرون.

وافتنار كل ما عداه؛ يستلزم وجوب حياته، وعموم قدرته، وإرادته، وعلمه، وجوب كونه حياً، قادراً، مريداً، عالماً. وهذه ثمان صفات، وأصداها ثمان مستحيلة معلومة. ويستلزم وجوب وحدانيته التنزيهية السلبية، وضدها المستحيلة المعلومة، فهما اثنتان، يضمنان إلى الست عشرة، فالمجموع: ثمان عشرة.



والحاصل؛ أن الذي استلزمه استغناؤه تعالى من الصفات: ثلاثاً وعشرين. وما استلزمه الافتقار إليه منها: ثمان عشرة، كما هو واضح. ومجموع ذلك، وهو إحدى وأربعون، عقيدة، كما سلف. واستلزم غير ذلك، كوجوب حدوث العالم، وعدم تأثير شيء من الممكنات، كما هو مذكور في محله. وإنما المقصود هنا: ذكر ما يتعلق بالصفات، فليعلم ذلك، وإن وقع فيه تكرير، فهو للطالب الراغب تقرير.

فقد ظهر اشتغال تلك الكلمة الشريفة على عقائد الإيمان الواجبة له تعالى، فليتبه لمعانيها طالب النجاة. وليمثل الأمر في قوله تعالى: ﴿قَاعَلَزَأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [محمد: ١٩].



### [الشرط الثاني لكلمة التوحيد]

وأما اشتغال الكلمة الثانية المنفية، وهي (محمد رسول الله)، إلا<sup>(١)</sup> ما يجب الإيمان به، فمعلوم مما ذكر الناظم:

١٣ - كذا شهدت بأن الله منه أتى كتب ورسل كرام للورى سُفرا

هذا البيت معطوف على البيت الأول، وهو قوله: «شهدت معتقداً»، إلى آخره. وحوى البيتان مجمل الفضائل في المنظومة جميعها، وهو الإيمان بالله، وملائكته، وكتبه،

(١) كذا في الأصل، ولعله: على.

ورسله. ولما كان الإيمانُ بنبينا عليه الصلاة والسلام يستلزم الإيمانَ بسائر الرسل، وجميع الكتب، وغير ذلك؛ فتقريرُ مبنى البيت، وتوضيحُ معناه الشريف: شاهدًا، أو: كشهادتي بالكلمة الأولى، في الإقرار والاعتقاد الجازم.

شهدتُ أن محمدًا رسول الله، وبذلك آمنتُ، بأنه <sup>(١)</sup> أنت من عنده «كتب» عظام <sup>(٢)</sup>، «ورسل» كرام، «سفراء» إلى الخلق، ووسائط بينهم وبين الحق.

### [الإيمان بالرسول]

جمع رسول، وهو: إنسان، ذكر، حر، أوجي إليه بشرع وأمر بتبليغه. فنيّ ورسول. وعددُ الأنبياء: مئة ألف وأربعة وعشرون ألف نبي. والرسل منهم: ثلاثمئة وثلاثة عشر. وبعثتهم من آدم إلى خاتمهم محمد ﷺ.

### [الإيمان بالكتب]

والكتب المنزلة على بعضهم: مئة كتاب، وأربعة كتب. فالأربعة: القرآن على محمد، والتوراة على موسى، والإنجيل على عيسى، والزبور على داود، عليهم السلام. والمئة، هي: مئة صحيفة، أنزل على شيت منها خمسون صحيفة، وعلى إدريس ثلاثون صحيفة، وعلى إبراهيم عشر، وعلى موسى قبل التوراة عشر. وأفضلها جميعاً القرآن.

\*\*\*

وقوله: «كرام» جمع كريم، صفة كاشفة، لكونهم كرماء ذاتاً وأوصافاً، كقوله «سفراء»، جمع سفير، بمعنى رسول ومصلح. وهم الكرام المصلحون الناصحون، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين.

\*\*\*

(١) في الأصل: آمنت بالله أنت... إلخ. ولعل الصواب ما أثبت، تماشياً مع سياق الكلام.

(٢) في الأصل: من عظام، ولعل الصواب حذفها.

## [الواجب في حق الرسل]

ثم ذكر القسم الأول من الثلاثة، وهو الواجب في حقهم، فقال :

١٤- واجب لجميع الرسل عصمتهم صدق وتبليغ ما المولى به أمرا

في هذا البيت ثلاث صفات. الأولى والثانية منها واجبتان لجميع الرسل والأنبياء، والثالثة مختصة بالرسل. فالأولى الواجبة لهم جميعاً: «عصمتهم»، أي: اتصافهم بحفظ الله ظاهرهم وبواطنهم من التلبس بمنهي مطلقاً بعد النبوة وقبلها. والثانية: «صدق»، أي: وصدقهم، فالواجب لهم جميعاً صدقهم، وهو مطابقة خبرهم للواقع.

والثالثة المختصة بالرسل، قوله: «تبليغ ما المولى به أمرا»، أي: والواجب للرسل عقلاً تبليغهم العباد ما أمرهم المولى جلّ وعلا بتبليغه لهم، لا كل ما اطلعوا عليه. فيجب شرعاً: اعتقاد أنهم بلغوا عن الله تعالى جميع ما أرسلوا به، وأمروا بتبليغه، اعتقادياً كان أو عملياً.

وواجب عقلاً لهم: الفطانة، وهي صفة رابعة، كما في «الجوهرة». وقال مؤلفها في «شرحها»: «إن الثلاث السابقة لا يغني عنها التفتن لإلزام الخصوم ومجابتهم، لقوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ﴾ [الأنعام: ٨٣]، ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾ [البقرة: ١٥٨]، ﴿وَجَدِلْتُم بِالْقِيَمِ أَحْسَنُ﴾ [النحل: ١٢٥].



## [المستحيل في حق الرسل]

ثم ذكر القسم الثاني، وهو المستحيل في حقهم عليهم الصلاة والسلام، في بعض هذا البيت فقال:

## ١٥- ويستحيل عليهم ضدّ ذي.....

أي: ويستحيل في حقهم ضدّ هذه الصفات الثلاث المقدمة، بل الأربع، أي ضدّ كلّ واحدة منها، وكل ما ينافيها. فـضدّ العصمة، وهي الأمانة، الحيانة، بفعل منهى عنه. وضدّ الصدق: الكذب، وهو عدم مطابقة الخبر الواقع. وضدّ التبليغ: كتمان شيء مما أمروا بتبليغه. وضدّ الرابعة، وهي الفطنة: البلاهة، والعفلة، وعدم الفطنة.

فلا يتصوّر ملابستهم عليهم الصلاة والسلام أضداد الواجبات السابقة؛ لأنه سبحانه وتعالى أضافها إليهم، وشهد لهم بالرسالة، وأمر باتباعهم في أقوالهم وأفعالهم، والاهتداء بهديهم، والافتداء بأنوارهم، وأيدهم بالمعجزات، والآيات البينات، واصطفاهم، ووصفهم بكامل الصفات، وأثنى عليهم بما أثنى في كتابه المجيد المبين، صلوات الله تعالى وتسليّماته عليهم أجمعين.

\*\*\*

## [الجائز في حقّ الرسل]

ثم ذكر القسم الثالث، وهو الجائز في حقهم، عليهم الصلاة والسلام، في بقية هذا البيت، بقوله:

## ١٥- ..... وأجزّ في حقهم غير نقص ما عتري البشر

أي: اعترف واعتقد، أنه جائز عقلاً، مماسة ظواهرهم ما لا بس البشر، من الأغراض البشرية، حال كونه «غير نقص»، أي: منقصر ومخل بأقذارهم العلية، بل في مماسة ظواهرهم لذلك رفع الدرجات، وارتقاء الكمال في ارتقاء الكمالات.

\*\*\*



ثم يبين ذلك الجائز بقوله من هذا البيت، فقال:

١٦- من نَحْو كالأكل والأمراض.....

أي: من نحو ما هو كالأكل، والشرب، والنوم، والنكاح، والأمراض، والآلام، ونَجْر كَأْس الحِمَام وأما ما فيه نقصاً، من مَقْر وغيره، كَعَمَى ونحوه، وبرص، وجذام، وكل ذميم، ودنيء، وكل ما يحل بالمقام، فمستحيل عليهم، عليهم الصلاة والسلام. وأما بواطنهم الركية، فمعصومة، تنزيهية، سليمة عن مماسة الأعراض والأمراض مطلقاً؛ لأنها ممتلئة بشهود ربهم العلي الأعلى، عاكفة على الدوام في حَرَم الحُضُور الأجل الأجل، صلوات الله وتسليماته عليهم أجمعين.

\*\*\*

وقد عُلِمَ مما سلف؛ أن الصفات الواجبة للرسول عليهم السلام، أربع معلومة، وأضدادها المستحيلة المعلومة أربع أيضاً. والجائز لهم واحد، فهذه تسع عقائد، مندرجة في كلمة (محمد رسول الله)، والمندرج في الكلمة الأولى: إحدى وأربعون عقيدة. فالمجموع بهذه التسع: خمسون عقيدة، مندرجة في كلمتي الشهادة، وعلم الإسلام والسعادة، فاتضح اشتغالها على عقائد الإيمان بالله ورُسْله، من الواجب، والجائز، والمستحيل في حقه تعالى، وحقهم عليهم الصلاة والسلام.

\*\*\*

وقد عُلِمَ أيضاً مما ذكر، أن هذه المنظومة كلها في بيان الإيمان بالله ورُسْله إجمالاً وتفصيلاً، بحسب ما فيها، ويكتبه إجمالاً فقط.

\*\*\*

## [أركان الدين ثلاثة]

واعلم أن أركان الدين ثلاثة: الإيمان، والإسلام، والإحسان، الحديث وغيره.



## [الأول من أركان الدين: الإيمان]

فالأول؛ وهو التصديق بما علم من الدين بالضرورة. وأركانه ستة: الإيمان بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، والقدر خيره وشره.

## [الإيمان بالملائكة]

ومما يجب الإيمان به: الملائكة، بأنهم معصومون عن المخالفة، ووسائط بينه وبين رسله. وهم أجسام نورانية، لا يوصفون بذكورة ولا أنوثة، مسكنهم السماوات.

## [الإيمان باليوم الآخر]

والإيمان باليوم الآخر، وهو يوم القيامة. أي: بوجوده، وبما فيه من: الحشر، والمجازاة، والمحاسبة، والصراط، والميزان، ودخول الجنة والنار، وغير ذلك مما هنالك.

## [الإيمان بالقدر]

والإيمان بالقدر. أي: بتقدير الله للخير والشر. وهو تفصيل القضاء. فالقضاء: هو الحكم الكلي الإجمالي. والقدر: جزئيات ذلك الحكم وتفصيله.



## [الثاني من أركان الدين: الإسلام]

والثاني: الإسلام، وهو الانقياد والتسليم، والتلبس بالأعمال الصالحة.

أركانها خمسة: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وحج البيت على من استطاع إليه سبيلاً، كما في الحديث الأخير: «بني الإسلام على خمس شهادة...»، إلى آخر ما ذكر فيه.



### [الثالث من أركان الدين]

والثالث من أركان الدين: الإحسان، وقد فسره النبي ﷺ بالمراقبة، والإخلاص. فقال عليه الصلاة والسلام: «أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك». فالإيمان مبدأ للدين، والدين واسط له، والإحسان كمال له، والدين الخالص شامل للثلاثة.



فأصل العقائد: مقام للإيمان. وأصل الفقه: مقام للإسلام. وأصل التصوف: مقام للإحسان، الذي فسره النبي ﷺ بـ «أن تعبد الله»، إلى آخره؛ لأن معاني صدق التوجه لهذا الأصل راجعة، وعليه دائرة، إذ الفطنة دالة على طلب المراقبة الملزومة به، فكان الحضر عليها حضر عليه.

فالتصوف أخذ أجزاء الدين، علمه عليه الصلاة والسلام جبريل، ليعلمه الصحابة، رضوان الله تعالى عليهم أجمعين.



وقوله في بقية ذلك البيت، يضيف مع البيت الذي بعده، فقال:

- ١٦- ..... ثُمَّ هُمْ      خير الورى وخيار الكل دُونَ مِرَا  
١٧- نِيَّتَنَا أَحْمَدُ الْمُخْتَارُ خَاتَمُهُمْ .....  
.....

أي: وبعد ما سلف، مما يجب مع معرفته في حق الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام، و«هم» أفضل الخلق، وأفضلهم أفضل جميع الخلق على الإطلاق، بغير خلاف وشقاق، من خبر قوله: «وخيار الكل» وصفه، وهو نبينا، بل نبي جميع الأنبياء، إذ هم نوابه؛ لأنه المبعوث رحمة للخلق إلى الخلق، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ﴾ [سبا: ٢٨]. وقال ﷺ: «بعثت للناس كافة».

المصطفى «المختار» للمختار، الخيار من خيار، نور الوجود، الرحمة العامة، للخاصة والعامة. «أحمد»: أحمد الحامدين، محمد المحمودين، خاتم الأنبياء والمرسلين، وسيد الأولين والآخرين، وسيد العالمين والعاملين، ﷺ وعلى آله وصحبه أجمعين. وبعده، ﷺ في الفضل، بقية أولى العزم، فبقية الرسل، فبقية الأنبياء، فالملائكة في الجملة، بتفصيل مذكور.



## تكميلٌ

بذكر عقيدة القطب الإرشاد  
الشريف الأوحّد عبد الله بن علويّ الحداّد  
نفع الله تعالى به الحاضر والباد

وهي خاتمة لكتابه «النصائح الدينية والوصايا الإيمانية»

ذكرتها تكميلاً وتبركاً بذلك المقال، وتشفعاً لرجاء القبول والإقبال، ولما استنار  
من إشرافه في الرؤيا، قدس الله روحه بأهل السر، فأعلى بذوي العلياء. وهي كما قال:  
«عقيدة ذخيرة، جامعة نافعة إن شاء الله، على سبيل الفرقة الناجية، وهم أهل السنة  
والجماعة، والسواد الأعظم من المسلمين.

[نصّ العقيدة الجامعة]

الحمد لله وحده، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

وبعد؛ فإننا نعلم ونعتقد، ونؤمن ونوقن، ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا  
شريك له، إله عظيم، ملك كبير، لا ربّ سواه، ولا معبود إلا إياه، قديم، أزلي، أبدي،  
لا ابتداء لأوليته، ولا انتهاء لآخريته، أحد، صمد، لم يلد، ولم يولد، ولم يكن له كفواً  
أحد، لا شبه له، ولا نظير له، وليس كمثله شيء وهو السميع البصير.

وأنه تعالى مقدس عن الزمان والمكان، وعن مشابهة الأكوان، لا تحيط به

الجهات، ولا تعتريه الحادثات، مستوي على العرش على الوجه الذي قاله، وبالمعنى الذي أَرَادَهُ، استواءً بَعَزَّ جلاله، وعلوً مجده وكبريائه.

وأنه تعالى قريبٌ من كل موجود، وهو أقربُ إلى الإنسان من حبل الوريد، وعلى كل شيء رقيبٌ وشهيدٌ، حي قيومٌ، لا تأخذه سنةٌ ولا نومٌ، بديعُ السماوات والأرض، وإذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون، الله خالقُ كل شيء وهو على كل شيء وکیل.

وأنه تعالى على كل شيء قديرٌ، وبكل شيء عليمٌ، قد أحاطَ بكل شيء علماً، وأحصى كل شيء عدداً، وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض. يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها، وما ينزل من السماء وما يعرج فيها، وهو معكم أينما كنتم، والله بما تعملون بصير. يعلم السر وأخفى، ويعلم ما في البر والبحر، وما تسقط من ورقة إلا يعلمها، ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتابٍ مبين.

وأنه تعالى مريدٌ للكائنات، ومدبرٌ للحادثات، وأنه لا يكون من خير أو شر، أو نفع أو ضرر، إلا بقضائه ومشيئته، فما شاء كان، و[ما] <sup>(١)</sup> لم يشأ لم يكن، ولو اجتمع الخلقُ كلهم على أن يحرّكوا في الوجود ذرة، أو يسكنوها، دون إرادته، لعجزوا عنه.

وأنه تعالى سميعٌ، بصيرٌ، متكلمٌ بكلامٍ قديم أزلي، لا يشبهه كلام المخلوقين. وأن القرآن العظيم كلامه القديم، وكتابه المنزل على نبيه ورسوله محمد، ﷺ.

وأنه سبحانه وتعالى هو الخالق لكل شيء، وهو الرزاقُ له، والمدبر والمتصرف فيه، كيف يشاء، ليس له في ملكه منازعٌ، ولا مدافعٌ. يعطي من يشاء، ويمنع من يشاء،

ويعلم لمن يشاء، ويعذب من يشاء، ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون

وأنه تعالى حكيمٌ في فعله، عادلٌ في قضائه، لا يتصور منه ظلمٌ، ولا جورٌ، ولا يجبُ عليه لأحد حقٌ، ولو أنه سبحانه أهلك جميع خلقه في طرفة عين لم يكن بذلك جائراً ولا ظالماً لهم، فإنهم ملكه وعبيده، وله أن يفعل في ملكه ما يشاء، وما ركب ظلاماً للعبيد، يشبُّ عباده على الطاعات فصلاً وكرماً، ويعاقبهم على المعصية حكمة وعدلاً، وأن طاعته واجبةٌ على عباده، بالستة أنبيائه، عليهم الصلاة والسلام.

\*\*\*

ونؤمنُ بكل كتاب أنزله الله تعالى، وبكل رسولٍ أرسله الله، وبملائكة الله، وبالقدر خيره وشره.

\*\*\*

ونشهد أن محمداً عبدُ الله ورسوله، أرسله إلى الجن والإنس، والعرب والعجم، بالهدى، ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون.

وأنه بلغ الرسالة، وأدى الأمانة، ونصح الأمة، وكشف الغمة، وجاهد في الله حق جهاده. وأنه صادق أمينٌ، مؤيدٌ بالبراهين الصادقة، والمعجزات الخارقة، وأن الله فرض على العباد تصديقه، وطاعته، واتباعه.

\*\*\*

وأنه لا يقبلُ إيمان عبده، وإن آمنَ به سبحانه، حتى يؤمنَ بمحمدٍ ﷺ، وبجميع ما جاء به، وأخبر عنه من أمور الدنيا والآخرة.

ومن ذلك: أن يؤمنَ بسؤال منكر ونكير للموتى، عن التوحيد، والدين،

مجموع لأعمال لخدمته للعلامة الخب عبد الرحمن بلقفيه

والسوة. وأن يؤمن بتعيم القبر لأهل طاعته، وبعذابه لأهل المعصية.

وأن يؤمن بالبعث بعد الموت، وحشر الأحساد والأرواح إلى الله، وبالوقوف بين يدي الله وبالحساب. وأن العباد يتفاوتون فيه، إلى مناقشٍ ومسامحٍ، وإلى من يدخل الجنة بغير حساب.

وأن يؤمن بالميزان الذي يوزن فيه الحسنات والسيئات، وبالصراط وهو جسرٌ ممدودٌ على متن جهنم، وبحوض نبيينا محمد ﷺ، الذي يشرب منه المؤمنون قبل دخول الجنة، مأواه من الجنة.

وأن يؤمن بشفاعة الأنبياء، ثم الصديقين، والشهداء، والعلماء، والصالحين، والمؤمنين. وأن الشفاعَةَ العُظمى مخصوصةٌ بمحمد ﷺ.

وأن يؤمن بإخراج من دخل النار من أهل التوحيد، حتى لا يحلّد فيها من في قلبه مثقال ذرة من إيمان. وأن أهل الكفر والشرك مخلّدون في النار أبد الآبدين، ﴿لَا يَخَفُّ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُطْرَقُونَ﴾ [نقرة ١٦٢]. وإن المؤمنين مخلّدون في الجنة أبداً سرمداً، ﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ [الحجر ٤٨]. وأن المؤمنين يزورون ربهم في الجنة بأبصارهم، على ما يليق بجلاله وقُدس كماله.

\*\*\*

وأن يعتقّد فضل أصحاب رسول الله ﷺ، وترتيبهم، وأنهم عدولٌ، أخيارٌ، أمناءٌ، لا يجوز سبهم، ولا القدح في واحدٍ منهم.

وأن الخليفة الحق بعد رسول الله ﷺ: أبو بكر الصديق، ثم عمرُ الفاروق، ثم عثمانُ الشهيد، ثم عليُّ المرتضى، رضي الله عنهم، وعن أصحاب رسول الله ﷺ.



أجمعين، وعن التابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين، وعنا معهم برحمتك يا أرحم  
الراحمين»، انتهى.

آخر «عقيدة» سيدنا المذكور

نفع الله به تعالى، وقدَّسنا بسرَّه المشهور المستور، آمين.



## [خاتمة المنظومة]

ثم وَفَى الناظم، وكَمَّل بيته السابق الذي هو آخر نظمه بالصلاة على خاتم النبيين والمرسلين وبذلك فالصلاة في المعنى عليه وعليهم أجمعين وذلك التكميل قوله:

١٧- ..... صلى عليه إله العرشِ مَا ذُكِرَا

أي: رب العرش العظيم، الذي هو أول الأجرام، وأعظمها، المحيط.

وقوله: «ما ذكرا»، أي: ما ذُكِرَ الربُّ فذُكِرَ نبيُّه معه، كما ورد. وذكر رسول الله ﷺ المذكورَ لفظاً ومعنى بذكر الله. والمعنى: كُلَّمَا كُرِّرَ ذِكْرُهُ، وفاح من طيب وصفه نشره، وحسن بل ومُدح بذكره الكلامُ نظمه ونثره.

والصلاة: هي رحمةٌ مقرونةٌ بتعظيم، لمقاماته العظيمة، وجنابه الكريم، تجري جزي الأنفاس، متواصلة، متواصلة، متواصلة، بأكمل ثناءٍ وأسنَى تسليم.



## ذيل المنظومة وشرحه

وقد نظمت بيتين مديلاً وملحقاً بهما ختام النظام، بذكر السّلام، والآل الكرام، والصحب الأعلام، ومن بعدهم من الخاصّ والعام، إلى يوم القيامة. فكان ختام الختام، وصارت عدّة أبيات المنظومة، عدّة حُرُوف البسملة<sup>(١)</sup> المبتدأ بها. وهذه المنظومة مما يبتدأ بها في فنّها، والمرجو كما حصل التناسب في حروفها، حصوله في يمينها.

\*\*\*

والبيتان هما بعد قوله: «صلى عليه إله العرش»، إلى آخره:

١٨- مُسْلِمًا وَعَلَى آلٍ وَمَنْ صَحِبُوا      مَهْمَا رَقَى قَارِئُ الْقُرْآنِ حِينَ قَرَا

١٩- وَالتَّابِعِينَ وَاتَّبَاعَ لَهُمْ وَعَلَى      مَنْ لِلْعَقِيدَةِ هَذِهِ نَظَمَ الدُّرَا

«مسليماً»: حال مما قبله المعلوم. و«آل» النبي ﷺ: أقاربه، الجامعون بين النسبة

الطبية والدينية، فهم أولى الناس به، المطهرون، الفائزون نسبةً وحسبةً.

«ومن صحبوا»، أصحابه: الذين اجتمعوا به مؤمنين، وماتوا كذلك، فهم

نجوم المهتدين، فأكرم بهم من أنصار ومهاجرين، رضوان الله تعالى عليهم أجمعين.

وقولي: «مهما رقى»، إلى آخره، فيه عقد الحديث: أنه «يقال للقارئ في الجنة:

اقرأ وارزق». و«اتباع لهم»: بالمعنى الأعم، أي: واتباعهم إلى يوم القيامة.

(١) وعددها ١٩ حرفاً، كما هو معلوم، وكذلك عدد أبيات هذه المنظومة المباركة.

وقولي: «وَعَلَىٰ مِنَ الْعَقِيدَةِ»، إلى آخره، عطفٌ خاصٌّ على عامٍّ، أي: وعلى  
ناظمٍ دُرِّرَ هذه العقيدة الفريدة المفيدة، رحمه الله تعالى، آمينَ، ونفع بها جميع القارئین،  
والمسلمين أجمعين، آمين.



### [خاتمة النسخ]

«انتهت العقيدة بحمد الله وعونه، يوم الثلوث، ١٥ في شهر جماد الأول،  
سنة ١٢٥١. بخط راجي عفو ربه من الغلّ والذم، عوض سالم بن عبد الله بن زين  
بالمخدم، عفا الله عنه.

وصلی الله على خير خلقه  
سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين  
والحمد لله رب العالمين».



(٩)

إسعاف أهل الإيمان  
بأربعين حديثاً في فضائل القرآن

تأليف

الشيخ الإمام الفاضل  
عبد الرحمن بن عبد الله بلفقيه

نفع الله به وبعلمه وأسراره  
آمين آمين آمين



## هذا الكتاب

كتاب جليل مبارك كريم، جمع فيه علامة الدنيا، نفعاً الله به، أربعين حديثاً في فضائل كتاب الله العزيز، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، والكتاب في الواقع اشتمل على أكثر من أربعين حديثاً، إذ إن المؤلف رحمه الله كان يجمع الأشياء والنظائر من الأحاديث الكريمة تحت ترجمة واحدة، فبلغ عدد ما احتواه من الأحاديث ١٣٢ حديثاً.

وذكر في ديباجة الكتاب أنه جمعه بطلب من بعض من يعز عليه من أهل الفضل، وجمع وفرغ من جمعه في منتصف شهر ذي القعدة عام (١١٥٣هـ).

وهو وإن كان قد اشترط في مقدمة الكتاب أن لا يورد فيه حديثاً واحياً ولا موضوعاً، ولكن هذا الشرط لم يتفق مع جميع الأحاديث الواردة في الكتاب، فقد تبين وجود أحاديث هي في عداد الموضوعات، كما نص على ذلك كبار البقاة والمحدثين من أهل القرون المتقدمة. والعذر للمؤلف مبسوط؛ لأنه اعتمد في نقل هذه الأحاديث على من قبله، كمؤلف كتاب «كنز العمال»؛ لأنه يذكر في بعض المواضع كلامه على الحديث بنصه، أو يعزوه إلى مخرجه الذي ذكره صاحب «الكنز» بعينه، ومثل هذا لا يكون توارداً إلا أن يكون نقلاً، والله أعلم.

## وصف النسخ الخطية:

تمت الاستعانة في التصحيح بثلاث نسخ خطية:

النسخة الأولى: محفوظة في مكتبة الأحقاف بتريم، ضمن مجموع رقمه ٢٨٣٧،

٣٤٤ - مجموع الأعمال الكاملة للعلامة الحسب عبد الرحمن بلقشه  
وهي الكتاب الرابع فيه. فرغ ناسخها منها آخر شهر شعبان سنة ١٢٥٠هـ. وتقع في  
١٧ لوحاً = ٣٤ صفحة.

النسخة الثانية: من مكتبة خاصة بحضرموت. فرغ منها ناسخها ضحى يوم  
الخميس، ١٢ محرم سنة ١٢٧٩هـ. تقع في ١٨ لوحاً = ٣٦ صفحة. وهي مما حازه  
وملكه السيد أحمد بن علوي السري. وفي الصفحة الأخيرة كتب تاريخ ٣ جمادى  
الآخرة سنة ١٣٦٣هـ، فلعله تاريخ فراغ أحد القراء من قراءة الكتاب والاطلاع  
عليه.

النسخة الثالثة: في حوزة بعض ذرية المؤلف، في مدينة تريم، وهي نسخة فرغ  
منها ناسخها ضحى يوم الخميس ١٣ صفر سنة ١٣٢٩، وقوبلت على نسخة قرئت  
وقوبلت على نسخة المؤلف، فبين نسختنا والأصل واسطة واحدة. تقع في كراسين،  
٣٤ صفحة. وعلى هذه النسخة طبع الكتاب طبعته الأولى في بيروت، صادراً عن دار  
البشائر الإسلامية، سنة ١٤٢٦هـ / ٢٠٠٥م.

### طريقة العمل في الكتاب:

- ١- تم نسخ الكتاب ومقابلته على النسخ الثلاث بقدر الإمكان.
- ٢- تم الرجوع إلى أكثر المصادر التي استقى منها المؤلف أو ذكرها غالباً.
- ٣- تم ترقيم الأحاديث وعزوها إلى مصادر الأصلية.
- ٤- تم اختصار التخريج والعزو المطول الذي في النسخة المطبوعة.





— به —

كتاب إسعاد أهل الإيمان بأربعين

حديثاً في فضائل القرآن

تأليف الشيخ الإمام الفاضل

عبد الرحمن عبد الله

بلفقيه

نفع الله به وبعلمه وأسره آمين

**بسم الله الرحمن الرحيم**  
 الحمد لله الذي نزل القرآن العظيم وقرأه وان القرآن هو هدى  
 به عباده الى الصراط المستقيم وبين فيه كل شيء وفضله تفضلاً  
 بغاية التوضيح والتقسيم وأوضح به جميع العلوم وموضع  
 التعلم والتعليم يترتب به سنة نبويه الكريم سيدنا محمد  
 صلى الله عليه وسلم اكمل صلاة وافضل تسليم بعد  
 فضله اربعون حديثاً في فضل القرآن دعائهم بها من  
 جبرئيل من اهل الفضل وجهتها مر كثر لا يتلبس فيها  
 واه ولا موضع ووسختها بتفسير الغريب والاولاد  
 وعليه التكلان الحديث الاول عن علي بن ابي طالب  
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن  
 افضل من كل شيء دون الله وفضل القرآن على سائر الكلام  
 كفضل الله على خلقه فمن قرأ القرآن فقد قرأ الله ومن  
 لم يقرأ القرآن فقد استغنى عن الله ورحمة الله ان عند الله  
 كرمه الوالد على ولده القرآن شافع مشفع وما حبه صدق  
 فمن شفع له القرآن شفع ومن جعل به القرآن صدق ومن  
 جعله امامه قاده الى الجنة ومن جعله خلفه ساقه الى  
 النار حملة القرآن هم المحفوفون برحمة الله الملبسون  
 بنور الله المتعلمون كلام الله من عاداهم فقد عاد الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 الحمد لله الذي نزل القرآن العظيم والفرقان العظيم  
 وهدى به عباده إلى الصراط المستقيم وبقي فيه كل شيء  
 وفصله تفصيلاً بغاية التوضيح والتبيين وأوضح به  
 جميع العلوم ومواضع التعلم والتعليم ثم بينه بسنة  
 نبيه الكريم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أكمل صلاة  
 وأفضل تعليم وبعد فهذه أربعون حديثاً في فضل  
 القرآن دعاني إلى جمعها من يعز علي من أهل الفضل  
 وجهتها من كتب الحديث ليس فيها حواشي ولا موضوع  
 وشتمها بتفسير الغريب والله المستعان وعليه  
 التكلان الحديث الأول عنه علي ابن أبي طالب  
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 عليه وسلم القرآن أفضل من كل شيء دون الله وخصل  
 القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه فمن قرأ  
 القرآن فقد قرأ الله وبني لم يقرأ القرآن فقد استخف  
 بحق الله وحرمة القرآن فحذر الله كرمته الوالد على ولده  
 العرب تشافع مشفع وماحل مصدق فمن شفع له القرآن  
 شفع ومن حمله القرآن صدق ومن جعله امامه فاده  
 إلى الجنة ومن جعله خلفه ساقه إلى النار وحمله القرآن هم

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي نزل القرآن العظيم، والفرقان القويم، وهدى عباده إلى الصراط المستقيم، وبين فيه كل شيء، وفصله تفصيلاً، بغاية التوضيح والتقسيم، وأوضح به جميع العلوم ومواضع التعلم والتعليم، ثم بينه بسنة نبيه الكريم، سيدنا محمد ﷺ أكمل صلاة وأفضل تسليم.

وبعد؛ فهذه:

### «أربعون حديثاً في فضل القرآن»

دعاني إلى جمعها من يعزُّ عليَّ من أهل النصل، وجمعتها من كتب الحديث ليس فيها وإي ولا موضوع، ووشحتها بتفسير العريب، والله المستعان، وعليه التكلان.

### الحديث الأول

[١] عن علي بن أبي طالب رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «القرآن أفضل من كل شيء دون الله، وفُضِّلَ القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه، فمن قرأ القرآن فقد قرأ الله، ومن لم يوقر القرآن فقد استحقَّ بحق الله.

وحرمة القرآن كحرمة الوالد على ولده.

القرآن شافعٌ مشفع، وما حِلٌّ مصدَّق، فمن شفع له القرآن شفع، ومن محل به القرآن صدق، ومن جعله إمامه قاده إلى الجنة، ومن جعله خلفه ساقه إلى النار.

حملة القرآن هم المحفوفون برحمة الله، الملبسون نور الله، ومن والا هم فقد والى الله. يقول الله: يا حملة كتاب الله، استجيبوا لله بتوقيع كتاب الله يزدكم الله حباً ويحبكم إلى خلقه. يدفع عن مستمع القرآن سوء الدنيا، ويدفع عن تالي القرآن بلوى الآخرة، والمستمع آية من كتاب الله خير له من صبر ذهباً، وتالي آية من كتاب الله خير له من ما تحت أديم السماء. وإن في القرآن لسورة تُدعى العظيمة عند الله، يدعى صاحبها الشريف عند الله، ويشفع صاحبها يوم القيامة في أكثر من ربيعة ومضر، وهي سورة يس<sup>(١)</sup>.

رواه الحاكم في «تاريخه»، ورواه أبو نصر في «الإبانة» عن عائشة رضي الله عنها، وقال: «هذا من أحسن الحديث وأعربه، وليس في إسناده إلا مقبول ثقة»، ورواه الحكيم الترمذي<sup>(٢)</sup> عن محمد الباقر عن النبي ﷺ.

### [شرح الغريب]:

ومعنى «شافع مشفع عند الله»: أي: شافع مقبول عند الله، ما يرد.

ومعنى «ماجل»: أي: خصيم، مجادل.

[ومعنى] «مصدق»: أي: إذا شهد لصاحبه، أو شهد عليه.

ومعنى «من جعله إماماً»: أي: اتبعه وعمل بما فيه.

ومعنى «من جعله خلقه»: أي: أعرض عنه وخالفه.

و«صبر» في قوله: «خير له من صبر ذهباً»: أي: من مثل صبر ذهباً، وهو جبل

كبير باليمن، يقال له: جبل صبر، وجبل صبير، بالياء المثناة بعد الموحدة وتركها.

(١) أورده صاحب «كز العمال»: ١/ ٥٢٧ برقم (٢٣٦٢).

(٢) أورده العاقي في «اللمحات» برقم (١١٨٩)، والسيوطي في «الدر المنثور»: ٥/ ٢٥٧، والقرطبي في «التذكار»: ص ٢٥٧.

## الحديث الثاني

[٢] عن علي بن أبي طالب أيضاً، رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «ألا إنها ستكون فتنة»، قلتُ : ما المخرج منها يا رسول الله ؟ قال : «كتاب الله، فيه نبأ ما قبلكم، وخبر ما بعدكم، وحكم ما بينكم، هو الفضل ليس بالهزل، من تركه من جبارٍ قصمه الله، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله، وهو حبلُ الله المتين، وهو الذكر الحكيم، وهو الصراط المستقيم. هو الذي لا تزيغ به الأهواء، ولا تلتبس به الألسنة، ولا يشبع منه العلماء، ولا يخلق على كثرة الرد، ولا تنقضي عجائبه، هو الذي لم تفقه الجنُّ إذ سمعته حتى قالوا: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا \* يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ﴾ [الجن: ١-٢]. من قال به صدق، ومن عمل به أجر، ومن حكم به عدل، ومن دعا إليه هدي إلى صراط مستقيم».

رواه الترمذي، والدارمي<sup>(١)</sup>.

## [شرح الغريب:]

ومعنى «هو الفضل»؛ أي : الفاصل بين الحق والباطل.

ومعنى «قصمه الله» : أهلكه الله.

ومعنى «لا تزيغ به الأهواء، ولا تلتبس به الألسنة» : أنه محفوظ بحفظ الله، ومعلوم بالتواتر المتصل سلفاً عن خلف، في جميع حروفه، ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ [فصلت: ٤٢].

ومعنى «لا تشبع منه العلماء» : أن من يفهم معانيه لا يشبع منه؛ لأن الفهم تتجدد فيه كل حين، والعلوم تتفجر منه بكل عين.

(١) الترمذي (٢٩٠٦)، والدارمي (٣٥٩٥) و(٣٥٩٦).

وهو معنى «لا يَخْلُقُ بكثرة الرد» أي: لا يزال جديداً، كأنه يوم نزل طرياً، كأن سامعه لم يسمعه قبل من كثرة الرد، أي: التردد. كلُّها أعاده قارئه فهم منه معاني أخرى، غير التي فهمها قبل الإعادة، فكانه غيرُ خَلِيقٍ. والخلِيقُ، بكسر اللام: القديم، العتيق. ومعنى «مَنْ عَمِلَ به أَجْرٌ»: أن الفاظه يؤجّر فيها القارئ، كل حرفٍ بعشر حسنة، وإن لم يعرف معناه. والله يضاعف لمن يشاء، إلى سبعة ضعف، إلى أضعاف كثيرة.

### الحديث الثالث

[٣] عن عبد الله بن عمرو بن العاص رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ القرآن، ثم رأى أن أحداً أُعْطِيَ أَفْضَلَ مما أُعْطِيَ، فقد استصغَر ما عَظَّمَهُ اللهُ». رواه الطبراني<sup>(١)</sup>.

[٤] ورواه الخطيب أيضاً بلفظ: «مَنْ قرأ القرآن فرأى أن من خلق الله أحداً أُعْطِيَ أَفْضَلَ مما أُعْطِيَ فقد صغَر ما عَظَّمَهُ اللهُ، وعظَّم ما صغَرَهُ اللهُ. لا ينبغي لحامل القرآن أن يحْد فيهِما يحد، ولا يجهل فيمن يجهل، ولكن يعفو ويصفح لعز القرآن»<sup>(٢)</sup>، انتهى.

### [شرح الغريب]:

وسياقي تفسير «يَحْدُ فيمن يَحْدُ». ومعنى ذلك: أن القرآن أكبر كل نعمة على العبد، إذا أوتيهِ، لما في بقية أحاديث له<sup>(٣)</sup>: «غَنَى لا فقر بعده»<sup>(٤)</sup>، وأنه «دواء»

(١) أخرجه الطبراني في «الكبير»، في الجزء المفقود، وهو في «مجمع الزوائد»: ١٥٩/٧. و«فضائل القرآن» لابن كثير: ص ٢٩٧، و«تخريج الإحياء»: ٢٤٣/١. وعزاه الزبيدي إلى محمد بن نصر في كتاب «الصلاة»، والصواب أنه في «قيام الليل» له.

(٢) أخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد»: ٤٢/١١.

(٣) أي للخطيب البغدادي.

(٤) من حديث أنس عند الخطيب في «تاريخ بغداد»: ٥٤٢/١٤، وغيره.

من كل داء»<sup>(١)</sup>، وأنه «شافع مشفع»<sup>(٢)</sup>، وغير ذلك. فهو أكبر نعمة يؤتاها العبد.

### الحديث الرابع

[٥] عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ القرآن فقام به آناء الليل والنهار، يحل حلاله، ويحرم حرامه، خلطه الله بلحمه ودمه، وجعله رفيق السفرة الكرام البررة. وإذا كان يوم القيامة كان له حجيجاً، فيقول: يا رب؛ كل عامل يعمل في الدنيا يأخذ بعمله، إلا فلان، كان يقوم بي آناء الليل والنهار، فيحل حلاله، ويحرم حرامه، يا رب فأعطه.

فيتوجه الله تاج الملك، ويكسوه من حلل الكرامة، ثم يقول: هل رضيت؟ فيقول: يا رب، أرغبُ له في أفضل من هذا، فيعطيه الله عز وجل الملك بيمينه، والخلد بشماله، ثم يقال له: هل رضيت؟ فيقول: نعم يا رب.

ومن أخذه بعدما يدخل في السن، فأخذه وهو يتفلت منه، وهو لا يدعه، أعطاه الله أجره مرتين». رواه البيهقي في «الشعب»<sup>(٣)</sup>.

[٦] وروى أيضاً هو<sup>(٤)</sup> والطبراني عن معاذ بن جبل رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، بلفظ: «مَنْ قرأ القرآن وعمل بما فيه، ومات في الجماعة، بعثه الله يوم القيامة مع السفرة الكرام والحكام البررة، ومن قرأ القرآن وهو يتفلت عنه لا يدعه، فله أجره مرتين.

ومن كان حريصاً عليه ولا يستطيعه ولا يدعه، بعثه الله يوم القيامة مع أشرف أهله، وفُضِّلوا على الخلائق كما فُضِّلَت النُجُورُ على سائر الطير، وكما فُضِّلَت عين في مرج على ما حولها. ثم ينادي مناد: أين الذين كانوا لا تلهيهم رعية الأنعام عن تلاوة

(١) لم يتم الوقوف على تخريجه.

(٢) تقدم في الحديث الطويل الأول.

(٣) «شعب الإيمان» للبيهقي: ٢/ ٣٤٥ حديث رقم (١٩٩١).

(٤) أي: البيهقي في «الشعب»: المرجع السابق، حديث رقم (١٩٩٢).



استعد أهل الإيمان تاريخين حديث في فضائل القرآن ————— ٣٥٣  
كتابي؟ فيقومون، فيلبس أحدهم تاج الكرامة، ويعطى الفوز بيمينه، والخلد بشماله.  
فإن كان أبواه مسلمين كسيا حُلَّة خيراً من الدنيا وما فيها، فيقولان: أنى هذه؟ فيقل:  
بما كن ولدكما يقرأ القرآن»<sup>(١)</sup>.

### [شرح الغريب]:

ومعنى قوله «حَجَّيجاً» أي: محاجاً له، ومجادلاً عنه.  
ومعنى «آناء الليل والنهار»: ساعتها.  
وقوله «مع السفارة»، أي: رُسُل الله من بني آدم والملائكة. والسفير: الواسطة،  
فهم وسائط بين الله وخلقه.  
و«التاج»: شيء يلبسه ملوك العجم، وقد تلبسه العروس.  
ومعنى «يتفلت عليه» أي: هو علي عليه: ه شاق.  
ومعنى «ولا يستطيعه ولا يدعه» أي: يتركه.  
«بعثه الله مع أشرف أهله» أي: أهل القرآن.  
وفضل «النسور» على الطير: بالقوة، وطول العمر، وغير ذلك.  
و«المرج»: الأرض الواسعة، ذات النبات والأشجار.  
ومعنى «أنى هذه»: من أين هذه، والله أعلم.

### الحديث الخامس

[٧] عن أبي أمامة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ  
فَقَدْ أُعْطِيَ ثَلَاثَ النَّبِوَةِ، وَمَنْ قَرَأَ نِصْفَ الْقُرْآنِ فَقَدْ أُعْطِيَ نِصْفَ النَّبِوَةِ، وَمَنْ قَرَأَ ثَلَاثِيهِ  
فَقَدْ أُعْطِيَ ثَلَاثِي النَّبِوَةِ، وَمَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ فَقَدْ أُعْطِيَ النَّبِوَةَ كُلَّهَا، غَيْرَ أَنَّهُ لَا يُوْحَى

(١) الطبراني في «المعجم الكبير»: ٢٠ / ٧٢ حديث رقم (١٣٦).

إليه. ويقال له يوم القيامة: اقرأ وارزق، فيقرأ ويرقى بكل آية درجة، حتى ينجز ما معه من القرآن، ثم يقال: اقض، فيقبض، ثم يقال له: هل تدري ما في يديك؟ فإذا في يده اليمنى الخلد، وفي الأخرى النعيم». رواه البيهقي وابن عساكر<sup>(١)</sup>.

[٨] وروى أحمد<sup>(٢)</sup> من حديث معاذ بن أنس رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ القرآن كتب مع الصديقين والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقاً».

[٩] وروى الطبراني، ومحمد بن نصر، عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ القرآن فكأنما استدرجت النبوة بين جنبيه، غير أنه لا يوحى إليه، ومن قرأ القرآن فرأى أن أحداً أعطي أفضل مما أعطي فقد عظم ما صغر الله، وصغر ما عظم الله. وليس ينبغي لحامل القرآن أن يسفه فيمن يسفه، أو يغضب فيمن يغضب، أو يحتد فيمن يحتد، ولكن يعفو ويصفح لفصل القرآن»<sup>(٣)</sup>، انتهى.

وقد مرّ في (الحديث الثالث) بلفظ: «يَحْدُ»، وهو بمعنى (يَحْتَدُ): من الحَدَّة، وهو نوعٌ من الغضب.

[١٠] وروى الرافعي عن أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «إذا قرأ الرجل القرآن واحتشى من أحاديث رسول الله ﷺ وكانت هناك غريزة، كان خليفة من خلفاء الأنبياء»<sup>(٤)</sup>.

(١) البيهقي في «شعب الإيمان»: ٢/ ٥٢٢ رقم (٢٥٨٩).

(٢) «مجمع الزوائد»: ٧/ ١٦٢.

(٣) «مجمع الروائد»: ٧/ ٢٥٩، ومحمد بن نصر في «قيام الليل» (١٥٩).

(٤) الرافعي في «التدوين في أخبار قروين» ١/ ١٢٦، وينظر «ميزان الاعتدال» للذهبي: ٦/ ٥٢٠ ترجمة رقم (٨٧٩١). فائدة: قال الإمام الرافعي رحمه الله تعليقاً على هذا الحديث: «والمقصود: أن الطبيعة القويمة إذا ساعدت علم الكتاب والسنة، كان صاحبها من خلفاء الأنبياء ووراثهم»، انتهى.

### الحديث السادس

[١١] عن علي بن أبي طالب رَضِيَ الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ القرآن فحفظه واستظهره وأحل حلاله وحرم حرامه، أدخله الله الجنة، وشفعه في عشرة من أهل بيته كلهم قد استوجبوا النار». رواه الترمذي، والبيهقي، وابن عساكر<sup>(١)</sup>.

[١٢] ورواه الخطيب<sup>(٢)</sup> عن عائشة رَضِيَ الله عنها.

### الحديث السابع

[١٣] عن سعيد بن سليم مرسلًا عن النبي ﷺ قال: «ما من شافعٍ أفضل منزلةً عند الله يوم القيامة من القرآن، لا نبي ولا ملك، ولا غيره»<sup>(٣)</sup>.

[١٤] وروى الطبراني عن ابن مسعود رَضِيَ الله عنه: «القرآن شافعٌ مشفع، وما حل مصدق، من جعله أمامه قاده إلى الجنة، ومن جعله خلف ظهره ساقه إلى النار»<sup>(٤)</sup>.

[١٥] وروى مسلم عن أبي أمامة رَضِيَ الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «اقرأوا القرآن فإنه يأتي يوم القيامة شفيعاً لأصحابه، اقرأوا الزهراوين البقرة وآل عمران، فإنهما يأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتين أو غيابتين أو كأنهما فرقان من طير صواف، يحتاجان عن أصحابهما، ولا يستطيعها البطلة»<sup>(٥)</sup>.

(١) الترمذي برقم (٢٩٠٥)، والبيهقي في «الشعب» ٣٢٩/٢ برقم (١٩٤٧).

(٢) في «تاريخ بغداد» في عدة مواضع: ١٢٩/٥، و١١٦/٦، و٣٣٤/١٣، وطرفه عنده: «من تعلم القرآن...».

(٣) أورده الفزالي في «الإحياء»: ٢٤٥/١ في أول كتاب آداب تلاوة القرآن، قال ابن السبكي في «طبقاته الكبرى»: ٣٠١/٦: «لم أجده إسناداً».

(٤) الطبراني في «الكبير»: ١٤١/٩ رقم (٨٦٥٥). وهو عنده مرفوع أيضاً: ٢٤٤/١٠.

(٥) «صحيح مسلم» في كتاب صلاة المسافرين، باب فضل قراءة القرآن، رقم (٨٠٤).

## [شرح الغريب]:

وقوله «الزهرابين»، تأنيث الأرهري، وهو: المضيء.

وقوله «غمامتان»: الغمامة: السحابة.

و«الغياية»: كل شيء أطل الإنسان فوق رأسه من سحابة، أو غيرها.

و«الفرقان»، بفتح الفاء، من الطير: القطعتان.

و«الصَّوَّافَ»: الباسطة أجنحتها، تفضل ببعضها بعض، جمع صافَّة، والله أعلم.

## الحديث الثامن

[١٦] عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أهل القرآن هم

أهل الله وخاصته»؛ رواه النسائي، وابن ماجه، والحاكم<sup>(١)</sup>.

[١٧] ورواه الخطيب بلفظ: «أَلُ القرآن آل الله»<sup>(٢)</sup>، انتهى.

[١٨] وروى الطبراني عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «حملة القرآن عرفاء

أهل الجنة»<sup>(٣)</sup>.

## [شرح الغريب]:

و«العرفاء»: الرؤساء.

و«الأَلُ» و«الأهل»: بمعنى، وفي آل معنى التعظيم.

(١) النسائي في «السنن الكبرى» برقم (٨٠٣٦)، وفي «فضائل القرآن» (٥٦)، وابن ماجه برقم

(٢١٥)، والحاكم في «المستدرک»: ١/٧٤٣ برقم (٢٠٤٦)، وطرفه عند بعضهم: «إن لله

أهلين... الحديث.

(٢) الخطيب في كتاب «الرواة عن مالك»، كما في «كشف الخفاء للعجلوني»: ١/١٧.

(٣) الطبراني في «المعجم الكبير»: ٣/١٣٢ برقم (٢٨٩٩).

### الحديث التاسع

[١٩] عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «خيركم من تعلم القرآن وعلمه»، رواه البخاري<sup>(١)</sup>.

[٢٠] وفي رواية لابن عساكر: «أفضلكم من تعلم القرآن وعلمه»<sup>(٢)</sup>.

### الحديث العاشر

[٢١] عن النعمان بن بشير رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل عبادة أمتي تلاوة القرآن»، رواه أبو نعيم<sup>(٣)</sup>.

[٢٢] ورواه أبو نصر عن أنس بلفظ: «أفضل العبادة قراءة القرآن»<sup>(٤)</sup>، انتهى. وإنما كان أفضل العبادة؛ لأنه ذكر، وعلم، وحفظ، وغير ذلك.

### الحديث الحادي عشر

[٢٣] عن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لو كان القرآن في إهاب ما أكلته النار»، رواه الإمام أحمد وغيره<sup>(٥)</sup>.

و«الإهاب»: بكسر الهمزة: الجلد مطلقاً، وقيل: خاصٌ بغير المدبوغ.

(١) في «صحيحه» في كتاب فضائل القرآن برقم (٥٠٢٧).

(٢) «تاريخ دمشق»: ١٦٣/٣٤. هي عند البخاري في «صحيحه» برقم (٥٠٢٨) من حديث عثمان بلفظ: «إن أفضلكم...».

(٣) أبو نعيم في «فضائل القرآن»، كما عراه له الحافظ العراقي في «تخريج أحاديث الإحياء»: ١/٢٤٥.

(٤) أورده المتقي الهندي في «كنز العمال» برقم (٢٢٦٣)، وعزاه إلى السجري في «الإبانة» كما هو صنيع المصنف هنا.

(٥) أخرجه الإمام أحمد في «مسنده»: (١٧٤٢٠).

مجموع الأعمال الكاملة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بلفقيه

[٢٤] ورواه الطبراني عن عصمة بن مالك بلفظ: «لو جمع القرآن في إهاب ما

أحرقته النار»<sup>(١)</sup>.

[٢٥] ورواه أيضاً عن سهل بن سعد: «لو كان في إهاب ما مسَّته النار»<sup>(٢)</sup>.

### [شرح الغريب]:

قال أبو عبيد: «المراد بالإهاب: قلب المؤمن، وجوفه الذي قد وعى القرآن». وقال غيره: «معناه: أن من جمع القرآن ثم دخل النار فهو شرٌّ من الخنزير». وقال ابن الأنباري في معناه: إن النار لا تبطله، وتقلعه من الأسباع التي قد وعته، والأفهام التي حصلت. كقوله في الحديث الآخر: «وأنزلت عليك كتاباً لا يغسله الماء»<sup>(٣)</sup>، أي: لا يبطله، ولا يقلعه من أوعيته القلبية؛ لأنه وإن غسله في الطاهر، لا يغسله بالقلع من القلوب والألسن.

### الحديث الثاني عشر

[٢٦] عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله عز وجل

قرأ طه ويس قبل أن يخلق الخلق بألف عام، فلما سمعت الملائكة القرآن قالت: طوبى

(١) الطبراني في «الكبير»: ١٧/١٨٦ برقم (٤٩٨).

وأخرجه أيضاً: ابن حبان في «المجروحين»: ٢/١٤٨ ترجمة رقم (٧٥٦)، وابن عدي في «الكامل»: ٦/٢٠٤١، والبيهقي في «الشعب»، وفيه راوٍ ضعيف.

(٢) الطبراني في «الكبير»: ٦/١٧٢ برقم (٥٩٠١).

(٣) حديث قدسي، أخرجه مسلم في «صحيحه» كتاب صفة الجنة ونعيمها، باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار، رقم (٧١٣٦). قال الإمام النووي: «أما قوله تعالى: «لا يغسله الماء»، فمعناه: محفوظ في الصدور لا يتطرق إليه الذهاب، بل يبقى على مرّ الأزمان»، انتهى.

لأمة تنزل عليهم هذا، وطوبى لأحواف تحمل هذا، وطوبى لآلسنة تنطق بهذا،  
رواه الدارمي، وابن أبي عاصم، وابن خزيمة<sup>(١)</sup>.

[٢٧] ورواه الخطيب والديلمي عن أنس بلفظ: «قيل أن يخلق آدم بألفي عام»<sup>(٢)</sup>، انتهى.

### [شرح الغريب]:

ومعنى «طوبى»: من الطيب، أي: طابت أحوالهم، وقيل: هو اسم للجنة،  
وقيل: شجرة بها، انتهى.

### الحديث الثالث عشر

[٢٨] عن أبي سعيد سعد بن مالك الخدري الأنصاري رَضِيَ الله عنه قال: قال  
رسول الله ﷺ: «يقول الرب تبارك وتعالى: من شغله القرآن عن ذكرى وعن مسألتي  
أعطيته أفضل ما أعطي السائلين، وفصل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على  
خلقه»، رواه الترمذي، والدارمي، والبيهقي<sup>(٣)</sup>.

[٢٩] ورواه ابن شاهين بلفظ: «من شغله قراءة القرآن عن دُعائي ومسألتي  
أعطيته أفضل ثواب الشاكرين»<sup>(٤)</sup>، انتهى.

- 
- (١) الدارمي في «مسنده» برقم (٣٦٧٩)، و«السنة» لابن أبي عاصم ٢٦٩/١ برقم (٦٠٧)، وابن خزيمة في «التوحيد»: ١٦٦.
- (٢) عزاء صاحب «كنز العمال» (٢٦٨١) إلى كتاب «المتفق والمفترق» للخطيب، والديلمي في «الفردوس» برقم (٦٥٢).
- (٣) الترمذي في باب ثواب القرآن برقم (٢٩٢٦)، والدارمي برقم (٣٦٢١)، والبيهقي في «الشعب» برقم (٥٣٧)، و(٤٠٨٠).
- (٤) أخرجه ابن شاهين في «الترغيب في فضائل الأعمال» برقم (١٥٣).

## الحديث الرابع عشر

[٣٠] عن عقبة بن عامر رَضِيَ اللهُ عنه قال: خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن في الصفة فقال: «أيكم يحب أن يغدو كل يوم إلى بُطْحان أو العقيق، فيأتي بناقتين كوماًين، من غير إثم، ولا قطيعة رحم». فقلنا: يا رسول الله كلنا نحب ذلك.

قال: «أفلا يغدو أحدكم إلى المسجد فيتعلم، أو يقرأ، آيتين من كتاب الله خير له من ناقتين، وثلاث خير له من ثلاث، وأربع خير له من أربع، ومن أعدادهن من الإبل». رواه مسلم<sup>(١)</sup>.

[٣١] وفي رواية له أيضاً عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أحب أحدكم إذا رجع إلى أهله أن يجد ثلاث خَلَفَات عِظَامِ سِمْانٍ». قلنا: نعم. قال: «ثلاث آيات يقرأهن أحدكم في صلاته، خير له من ثلاث خَلَفَات عِظَامِ سِمْانٍ»<sup>(٢)</sup>، انتهى.

## [شرح الغريب]:

قوله: «ونحن في الصفة»: هو موضع في مؤخر المسجد، يُظَلَّلُ عليه بالجرید وسعف النخل، يجتمع فيه فقراء المهاجرين ممن لا بيت لهم.

و«بُطْحان، والعقيق»: كلٌّ منهما فرادى من أودية المدينة، على ميلين أو ثلاثة منها، بهما تباع الإبل.

و«الكُوما» من التُّوق: العظيمة السنام العالي، وهي بفتح الكاف. وقوله: «من أعدادهن من الإبل»، أي: الأربع خير له من أربع نوق، ومن أعدادهن من

(١) «صحيح مسلم»، باب: فضل قراءة القرآن في الصلاة برقم (٨٠٣).

(٢) «صحيح مسلم»، الباب السابق، حديث (٨٠٢).



الإبل. قوله: «من غير إثم أو قطيعة رحم» أي: حلال، لا بسرقة، ولا غصب، ولا عبر ذلك. وقوله «خلفات» بفتح الخاء وكسر اللام، وهي: الملاقيح التي في بطونها أولادها من الإبل.

### الحديث الخامس عشر

[٣٢] عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رَضِيَ الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لا حسدَ إلا على اثنين: رجلٍ آتاه الله القرآنَ فهو يقرأ به آناً الليل والنهار، ورجلٍ آتاه الله مالاً فهو ينفق منه آناً الليل والنهار». رواه البخاري ومسلم<sup>(١)</sup>.

[٣٣] وفي رواية للبخاري عن أبي هريرة رَضِيَ الله عنه: «لا حسدَ إلا في اثنين: رجلٍ علّمه الله القرآنَ فهو يتلوه آناً الليل وآناً النهار، فسمعه جارٌ له فقال: ليتني أوتيت مثل ما أوتي فلان فعملت مثل ما يعمل، ورجلٍ آتاه الله مالاً فهو يهلكه في الحق، فقال رجل: ليتني أوتيت مثل ما أوتي فلان فعملت مثل ما يعمل»<sup>(٢)</sup>.

[٣٤] ورواه محمد بن نصر عن أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ: «أعطاه الله مالاً فأنفقه في سبيل الله»<sup>(٣)</sup>.

[٣٥] ورواه أبو نعيم عن ابن عمرو بلفظ: «رجل آتاه الله مالاً فصرفه في سبيل الخيرات»<sup>(٤)</sup>، انتهى.

### [شرح الغريب]:

والمراد بـ«الحسد» هنا: الغبطة، وهي محمودة. وهو: أن يتمنى أن يعطى مثل

(١) البخاري برقم (٤٧٣٧)، ومسلم برقم (٨١٥).

(٢) البخاري برقم (٤٧٣٨).

(٣) محمد بن نصر في «المختصر من قيام الليل»: ص ٢٨، و«كتر العمال» رقم (٢٤٤٦).

(٤) أبو نعيم في «حلية الأولياء»: ٤٦/٨.

ما أعطيَ المغبوطُ، وليس المرادُ الحسدُ الحرامُ المذموم، وهو أن يتمنى زوال نعمة المحسود، وقعت أم لا، والله أعلم.

### الحديث السادس عشر

[٣٦] عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رَضِيَ اللهُ عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «تعلموا سورة البقرة، فإن أخذها بركة، وتركها حسرة، ولا يستطيعها البطلة، تعلموا سورة البقرة وآل عمران فإنهما الزهراوان، تظللان صاحبهما يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيايتان أو فرقان من طير صواف. وإن القرآن يكفي صاحبه يوم القيامة حين ينشق عنه قبره كالرجل الشاحب، فيقول: هل تعرفني؟ فيقول: ما أعرفك، فيقول: أنا صاحبك القرآن الذي أضماأتك في الهواجر، وأسهرت ليلك، وإن كل نظر من وراء تجارتها، وإنك اليوم من وراء كل تجارة لي، فيعطى الملك بيمينه، والخلد بشماله، ويوضع على رأسه تاج الوقار. ويلبس والداه حلتين لا يقوم بهما الدنيا، فيقولان: بم كسينا هذا؟ فيقال: بأخذ ولدكما القرآن، ثم يقال: اقرأ واصعد في درج الجنة وغرفها، فهو في صعود ما دام يقرأ، هذا كان أو ترتيلاً». رواه الإمام أحمد، والبيهقي، والحاكم في «المستدرک»<sup>(١)</sup>.

### [شرح الغريب]:

قوله «كالرَّجُل الشَّاحِب» بالحاء المهملة: المتغير اللون من سفر وجوع، وغيرهما. وقوله «هذا» بفتح الهاء وتشديد الذال المعجمة: وهو الإسراعُ بالقراءة. و«الترتيلُ»: التأتّي فيها، والله أعلم.

(١) حديث بريدة بطوله عند الإمام أحمد في «المستدرک» برقم (٢٢٩٥٠) و(٢٢٩٧٥) و(٢٣٠٤٩)، والبيهقي في «الشعب» برقم (١٩٨٩)، والحاكم في «المستدرک»: ١/٧٥٢. وأصله في «صحيح مسلم» من حديث النواس بن سمعان.

### الحديث السابع عشر

[٣٧] عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري معاً - رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا - قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود، لا يهولهم الفزع، ولا ينالهم الحساب حتى يفرغ الله ما بين الناس، رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل، وأم به قوماً وهم به راضون، ورجل أذن في مسجد دعاء إلى الله ابتغاء وجه الله، ورجل مملوك ابتلي بالرق في الدنيا فلم يشغله ذلك عن طلب الآخرة»، رواه البيهقي، والسجزي في «الإبانة»، والخطيب<sup>(١)</sup>.

[شرح الغريب]:

و«المسك الأسود»، ويقال «الأذقر»: هو الذي غلب سواده، أحسن أنواع المسك، والله أعلم.

### الحديث الثامن عشر

[٣٨] عن شداد بن أوس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مسلم يأخذ مضجعه، ويقرأ سورة من كتاب الله تعالى، إلا وكل الله به ملكاً فلا يقربه شيء يؤذيه، حتى يهب من نومه»، رواه الإمام أحمد، والترمذي<sup>(٢)</sup>.

[٣٩] وروى ابن عساكر عن شداد أيضاً قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أخذ أحدكم مضجعه [ليرقد] فليقرأ بأم الكتاب وسورة، فإن الله يوكل به ملكاً يهب معه إذا هب»<sup>(٣)</sup>.

(١) البيهقي في «الشعب» برقم (٢٠٠٢) و(٣٠٦٠)، والخطيب في «تاريخه»: ٤/ ٥٦٤.

(٢) أحمد في «المسند»: ٤/ ١٢٥. وطرفه: «ما من رجل يأوي إلى فراشه...»، والترمذي برقم (٣٤٠٧).

(٣) ابن عساكر في «تاريخ دمشق»: ٢٢/ ٤١٣؛ وليس فيه لفظة «ليرقد».

- مجموع الأعمال الكاملة للعلامة الحسب عبد الرحمن بن عتيق

[٤٠] وروى أبو داود، والترمذي، والطبراني، عن فروة بن نوفل، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا أَخَذْتَ مَضْجَعَكَ مِنَ اللَّيْلِ فَاقْرَأْ ﴿قُلْ يَتَّخِذُ الْكَافِرُونَ﴾» [الكافرون: ١]، ثم نَمَ على خاتمتها فلإنها براءةٌ من الشرك»<sup>(١)</sup>.

[٤١] وروى ابن السني عن أنس رَضِيَ الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا أَخَذْتَ مَضْجَعَكَ فَاقْرَأْ سُورَةَ الْحَشْرِ، فَإِنْ مَتَّ مَتَّ شَهِيداً»<sup>(٢)</sup>.

### [شرح الغريب]:

ومعنى «أخذ مضجعه»: إذا قصد أن ينام في موضع.

ومعنى «هب من نومه»: انتبه من نومه.

### الحديث التاسع عشر

[٤٢] عن أنس رَضِيَ الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي يَقْرَأُ فِيهِ الْقُرْآنَ يَكْثُرُ خَيْرُهُ، وَالْبَيْتَ الَّذِي لَا يَقْرَأُ فِيهِ الْقُرْآنَ يَقِلُّ خَيْرُهُ»، رواه البزار<sup>(٣)</sup>.

[٤٣] وروى البيهقي عن عائشة بلفظ: «[البيت] الذي يقرأ فيه القرآن يترأى لأهل السماء كما يترأى النجم لأهل الأرض»<sup>(٤)</sup>.

[٤٤] وروى ابن أبي شيبة، ومحمد بن نصر، عن أنس رَضِيَ الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الْبَيْتُ إِذَا قُرِئَ فِيهِ الْقُرْآنُ حَضَرَتْهُ الْمَلَائِكَةُ، وَتَنَكَّبَتْ عَنْهُ الشَّيَاطِينُ، وَاتَّسَعَ عَلَى أَهْلِهِ، وَكَثُرَ خَيْرُهُ، وَقَلَّ شَرُّهُ، وَإِنْ الْبَيْتَ إِذَا لَمْ يَقْرَأْ فِيهِ الْقُرْآنُ حَضَرَتْهُ

(١) أبو داود برقم (٥٠٥٥)، والترمذي برقم (٣٤٠٣)، والطبراني في «الكبير»: ٢/ ٢٨٧ (٢١٩٥)، و«الأوسط»: ١/ ٢٧٢ برقم (٨٨٨)، و٢/ ٢٧٥ برقم (١٩٦٨).

(٢) ابن السني برقم (٧١٨)، ولفظه: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَوْصَى رَجُلًا إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ».

(٣) «كشف الأستار»: ٣/ ٩٣ ر. ق. (٢٣٧١).

الشياطين، وتنكبت عنه الملائكة، وضاق على أهله، وقل خيره، وكثر شره<sup>(١)</sup>، انتهى.  
ومعنى «تنكبت»: مالت.

### الحديث العشرون

[٤٥] عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة، طعمها طيب وريحها طيب، ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن مثل التمرة طعمها طيب وريحها طيب، ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن مثل التمرة طعمها طيب ولا ريح لها، ومثل الفاجر الذي يقرأ القرآن كمثل الرجحانة ريحها طيب وطعمها مر، ومثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن كمثل الخنظلة طعمها مر ولا ريح لها»، رواه البخاري ومسلم<sup>(٢)</sup>.

[٤٦] وروى الترمذي، والحاكم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الذي ليس في جوفه شيء من القرآن كالبيت الخرب»<sup>(٣)</sup>، انتهى.

### [شرح الغريب]:

و«الأترجة» بضم الهمزة والراء، ويقال: أترنجة بزيادة نون ساكنة قبل الجيم: نوعٌ من الفواكه، وهي من أفضل الثمار، لكبر جرمها، وحسن منظرها، وطيب طعمها، ولين ملمسها، ولونها أصفر تسر الناظرين، تفيد اللذة<sup>(٤)</sup>، ثم طيب النكهة، ودباغ المعدة، وقوة الهضم، ومنافعها كثيرة.

(١) ابن أبي شيبة: ٤٨٧/١٠ (١٠٠٧٦)، و«كنز العمال» برقم (٢٤٣٧).

(٢) البخاري في «صحيحه» كتاب فضائل القرآن برقم (٥٤٢٧)، وفي كتاب التوحيد برقم (٧٥٦٠)، ومسلم في صلاة المسافرين برقم (٧٩٧).

(٣) الترمذي برقم (٢٩١٣)، والحاكم في «المستدرک»: ٥٥٤/١.

(٤) في هامش النسخة الثانية: لعلها تشد اللثة.

و«الخرب» بفتح الخاء المعجمة وكسر الراء المهملة. الخارب، والله أعلم.

### الحديث الحادي والعشرون

[٤٧] عن أبي شريح الخزاعي رَضِيَ الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن هذا القرآن سببٌ، طرفه بيد الله، وطرفه بيدكم، فتمسكوا به، فإنكم لن تضلوا ولن تهلكوا بعده أبداً»، رواه ابن أبي شيبة<sup>(١)</sup>.

[٤٨] ورواه ابن أبي شيبة، وابن حبان، عن زيد بن أرقم رَضِيَ الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إني تاركٌ فيكم كتاب الله، هو حبل الله، ومن اتبعه كان على الهدى، ومن تركه كان على الضلالة»<sup>(٢)</sup>.

[٤٩] وروى الطبراني عن ابن عباس رَضِيَ الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من تعلَّم كتاب الله ثم اتبع ما فيه هداه الله به من الضلالة، ووقاه يوم القيامة سوء الحساب»<sup>(٣)</sup>، انتهى.

### [شرح الغريب]:

و«السَّبُّ»: الحبلُ الذي يتوصل به إلى الماء ونحوه.

### الحديث الثاني والعشرون

[٥٠] عن أبي ذر رَضِيَ الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إنكم لا ترجعون إلى الله بشيءٍ أفضل مما خرج منه»، يعني: القرآن. رواه الحاكم<sup>(٤)</sup>.

(١) ابن أبي شيبة: ٤٨١ / ١٠ (١٠٠٥٥).

(٢) ابن أبي شيبة: ٥٠٥ / ١٠ (٣٠٠٧٨)، وابن حبان برقم (١٢٣).

(٣) الطبراني في «الكبير»: ٤٨ / ١٢ برقم (١٢٤٣٧)، و«الأوسط»: ٥ / ٣٣٢ برقم (٥٤٦٦).

(٤) في «المستدرک»: ٧٤١ / ١ (٢٠٣٩).

[٥١] وروى ابن ماجه عن أبي ذر أيضاً قال: قال رسول الله ﷺ: «لأن تغدو فتعلم آية من كتاب الله خير لك من أن تصلي مئة ركعة»<sup>(١)</sup>.

[٥٢] وروى البيهقي عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل عبادة أمتي قراءة القرآن»<sup>(٢)</sup>.

[٥٣] البيهقي والدارقطني عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «قراءة القرآن في الصلاة أفضل من قراءة القرآن في غير الصلاة، وقراءة القرآن في غير الصلاة أفضل من التسبيح والتكبير، والتسبيح أفضل من الصدقة، والصدقة أفضل من الصوم، والصوم جنة من النار»<sup>(٣)</sup>، انتهى.

### [شرح الغريب]:

قوله: «بشيء أفضل مما خرج منه»، المراد: أفضل مما ظهر عنده، كمن ابتداء الخروج، وهو الظهور.

وقوله: «الصوم جنة». أي: وقاية من النار، والله أعلم.

### الحديث الثالث والعشرون

[٥٤] عن عوف بن مالك الأشجعي، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ حرفاً من القرآن كتبت له به حسنة، لا أقول ﴿آلَ﴾ ﴿ذَلِكَ الْحَبَّتُ﴾ [البقرة: ١-٢] حرف، ولكن الألف حرف، واللام والميم والذال». رواه الطبراني وابن أبي شيبة<sup>(٤)</sup>.

(١) «سنن ابن ماجه» رقم (٢١٩)، وطرفه عنده: «يا أبا ذر...» الحديث.

(٢) «شعب الإيمان»: ٥٨٤ / ٤ رقم (١٨٦٥)، وقد تقدم تخرجه سابقاً.

(٣) البيهقي في «شعب الإيمان»: ٤١٣ / ٢ رقم (٢٢٤٣)، والدارقطني في «الأفراد» كما ذكر صاحب «كنز العمال» (٢٣٠٣).

(٤) الطبراني في «الكبير»: ٧٦ / ١٨ (١٤١)، و«الأوسط» (٣١٤)، وابن أبي شيبة في «المصنف»: ٤٦١ / ١٠ (٩٩٨٢).

[٥٥] ورواه الترمذي، والدارمي عن ابن مسعود رَضِيَ الله عنه قال: قال

رسول الله ﷺ: «من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة، والحسنة بعشر أمثالها، لا أقول «الم» حرف، ألف حرف ولام حرف، وميم حرف»<sup>(١)</sup>.

[٥٦] وروى الديلمي عن أنس رَضِيَ الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من

قرأ القرآن كتب له بكل حرف عشر حسنات، ومن سمع القرآن كتب له بكل حرف حسنة، وحُشِر في جملة من يقرأ ويرقى»<sup>(٢)</sup>.

[٥٧] وروى الديلمي عن أنس رَضِيَ الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من

قرأ القرآن في صلاة قائماً كان له بكل حرف مئة حسنة، ومن قرأه قاعداً كان له بكل حرف خمسون حسنة، ومن قرأه في غير الصلاة كان له بكل حرف عشر حسنات، ومن استمع إلى كتاب الله كان له بكل حرف حسنة»<sup>(٣)</sup>.

[٥٨] وروى أحمد، والترمذي، وأبوداود، والنسائي عن عبد الله بن عمرو بن

العاص، رَضِيَ الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ: «يقال لصاحب القرآن يوم القيامة: اقرأ وارتيق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا، فإن منزلتك عند آخر آية تقرأها»<sup>(٤)</sup>.

[٥٩] وروى الحاكم في «تاريخه»، والبيهقي عن عائشة رَضِيَ الله عنها قالت:

قال رسول الله ﷺ: «عددُ درج الجنة عددُ آي القرآن، فمن دخل الجنة من أهل القرآن فليس فوقه درجة»<sup>(٥)</sup>، انتهى.

(١) الترمذي برقم (٢٩١٠)، والدارمي برقم (٣٥٧١).

(٢) كنز العمال (٢٣٩٦)، وعزاه للديلمي، وأورده السيوطي في «الدر المشور»: ٢٢ / ١.

(٣) أورده المتقي في «كنز العمال» برقم (٢٤٢٧).

(٤) الإمام أحمد في «مسنده» برقم (٦٧٩٩)، الترمذي (٢٩١٤)، وأبوداود (١٤٦٤)، والنسائي

في «الكبرى» (٨٠٥٦)، وليس عندهم زيادة: «يوم القيامة».

(٥) البيهقي في «الشعب»: ٣٤٧ / ٢ (١٩٩٨). وابن أبي شيبه: ٤٦٦ / ١٠ برقم (١٠٠٠١).



### الحديث الرابع والعشرون

[٦٠] عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «تعلموا القرآن، فاقرؤوه، فإن مثل القرآن لمن تعلم فقرأ وقام به، كمثل جرابٍ عشو مسكاً يفوح ريحه كل مكان، ومثل من تعلمه فرقد وهو في جوفه، كمثل جرابٍ أوكي على منك»، رواه الترمذي، والنسائي، وابن ماجه<sup>(١)</sup>.

[٦١] وروى أبو نعيم والديلمي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل القرآن ومثل الناس، كمثل الأرض والغيث، بينما الأرض هامة ميتة، إذ أرسل الله عليها بالغيث فاهتزت، ثم يرسل الوبل فيهتز ويربو، ثم لا يزال يرسل الأودية حتى تبذر وتنبث وتزهو بباتها، ويخرج الله ما فيها من زيتها ومعاشي الناس والبهائم، وكذلك فعل هذا القرآن بأناس<sup>(٢)</sup>».

### الحديث الخامس والعشرون

[٦٢] عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من جمع القرآن كانت له عند الله دعوة مستجابة، إن شاء عجلها له في الدنيا، وإن شاء أخرها له في الآخرة<sup>(٣)</sup>».

[٦٣] وروى الديلمي عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الحامل القرآن دعوة مستجابة<sup>(٤)</sup>».

(١) الترمذي برقم (٢٨٧٦)، والنسائي في «الكبرى»: ٢٢٧/٥ (٨٧٤٩)، وابن ماجه في مقدمة «سننه»: ٦/١.

(٢) «الدر المختور» ٣٦٦/٥، و«كنز العمال» برقم (٢٤٥٧).

(٣) رواه الطبراني في «الأوسط»: ٣٥٥/٦ (٦٠٦٦).

(٤) عزاه لكتاب «الفردوس» صاحب «كنز العمال» (٢٣١٥) ولم أجده فيه.

[٦٤] وروى الخطيب عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لصاحب القرآن عند كل ختمية دعوة مستجابة، وشجرة في الجنة، لو أن غراباً طار من أصلها لم ينته إلى فرعها حتى يدركه الهرم»<sup>(١)</sup>.

[٦٥] وروى ابن مردويه عن جابر أيضاً رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لقارئ القرآن دعوة مستجابة، فإن شاء صاحبها تعجلها في الدنيا، وإن شاء أخرها إلى الآخرة»<sup>(٢)</sup>.

### الحديث السادس والعشرون

[٦٦] عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «القرآن ألف ألف حرف، وسبعة وعشرون ألف حرف، فمن قرأه صابراً محتسباً فله بكل حرف زوجة من الخور العين»، رواه الطبراني، وابن مردويه، والسجزي<sup>(٣)</sup>.

[٦٧] وروى أبونعيم، عن الحكم بن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «القرآن صعب مستعصب على من كرهه، يسر على من تبعه، وهو الحكمة، وحديثي صعب مستعصب وهو الحكم، فمن استمسك بحديثي وفهمه وحفظه جامع القرآن، ومن تهاون بالقرآن وحديثي خسر الدنيا والآخرة»<sup>(٤)</sup>.

(١) «تاريخ بغداد»: ٣٤ / ١١.

(٢) ينظر تخريج الحديث رقم (٦١) السابق.

(٣) رواه الطبراني في «الأوسط»: ٣٦١ / ٦ (٦٦١٦)، وحكم الذهبي في «الميزان»: ٦٣٩ / ٣ بيطلانه وفي «كنز العمال» (٢٤٢٦): «قال أبونصر [السجزي]: غريب الإسناد والمتن، وفيه زيادة على ما بين اللوحين، ويمكن حمله على ما نسخ منه تلاوة مع المثبت بين اللوحين اليوم»، انتهى. وعقب عليه السيد عبد الله الغماري بقوله: هذا حمل لا يفيد.

(٤) أورده صاحب «كنز العمال» برقم (٢٤٦٧) ولم يذكر من أي كتاب له.

[٦٨] وروى أبو نعيم عن ابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا: «القرآن ذو وجوه، فاحملوه على أحسنها»<sup>(١)</sup>.

[٦٩] وروى ابن حبان، والطبراني، وأبو نصر السجزي عن ابن مسعود رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ: قال رسول الله ﷺ: «أنزل القرآن على سبعة أحرف، لكل حرف منها ظهر وبطن، ولكل حرف حد، ولكل حد مطلع»<sup>(٢)</sup> انتهى.

### [شرح الغريب]:

وقوله: «لكل حرف منها ظهر وبطن» أي: علم ظاهر يوجد من ظاهر اللفظ، وباطن أي: علم باطن من العلوم التي لا يفهمها إلا الأحاد العارفون. ولكل حرف حد أي نهاية، لكل من البطن والظهر.

«ولكل حد مطلع» بضم الميم، وتشديد الطاء المهملة؛ أي: موضع يصعد إليه من معرفة علمه، أي: يفهم ما يفهمه الدكي الأملعي، أو العارف، أو الثواب، أو العقاب الأخروي. والمراد: أن كل حرف من القرآن يتفخر منه أنواع العلوم الظاهرة والباطنة.

### الحديث السابع والعشرون

[٧٠] عن ابن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ القرآن فأعرب في قراءته، كان له بكل حرف منه عشرون حسنة، ومن قرأه بغير إعراب كان له بكل حرف عشر حسنات»، رواه البيهقي<sup>(٣)</sup>.

(١) أورده صاحب «كنز العمال» برقم (٢٤٦٩).

(٢) ابن حبان (٧٥) إلى قوله: «وبطن» ولم يذكر ما بعده، والطبراني في «الكبير»: ١٣٦/٩ (٨٦٦٧).

(٣) «شعب الإيمان» برقم (٢٢٩٤).

[٧١] وروى أبو نعيم<sup>(١)</sup> عن حذيفة بن اليمان رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ بِأَعْرَابٍ فَلَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ».

[٧٢] وروى ابن الأنباري عن ابن عمر أيضاً، رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَلَمْ يَعْرِبْهُ وَكُلَّ بِهِ مَلَكٌ يَكْتُبُهُ لَهُ كَمَا أُنْزِلَ، بِكُلِّ حَرْفٍ عَشْرُ حَسَنَاتٍ، فَإِنْ أَعْرَبَ بَعْضُهُ وَلَمْ يَعْرِبْ بَعْضُهُ وَكُلَّ بِهِ مَلَكَانِ يَكْتُبَانِ لَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ عَشْرِينَ حَسَنَةً، فَإِنْ أَعْرِبَهُ وَكُلَّ بِهِ أَرْبَعَةُ أَمْلاَكٍ يَكْتُبُونَ لَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ سَبْعِينَ حَسَنَةً»<sup>(٢)</sup>.

[٧٣] وروى الطبراني، والحاكم، والبيهقي عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَعْرَبُوا الْقُرْآنَ وَاتَّمَسُوا غَرَائِبَهُ»<sup>(٣)</sup>.

[٧٤] وفي رواية للبيهقي<sup>(٤)</sup>: «أَعْرَبُوا، وَابْتَغُوا غَرَائِبَهُ، وَغَرَائِبُهُ: فُرُوضُهُ وَحُدُودُهُ، فَإِنَّ الْقُرْآنَ نَزَلَ عَلَى خَمْسَةِ أَوْجِهٍ: حَلَالٌ، وَحَرَامٌ، وَمَحْكَمٌ، وَمُتَشَابِهٌ، وَأَمْثَالٌ. فَاعْمَلُوا بِالْحَلَالِ، وَاجْتَنِبُوا الْحَرَامَ، وَاتَّبِعُوا الْمَحْكَمَ، وَآمَنُوا بِالْمُتَشَابِهِ، وَاعْتَبَرُوا بِالْأَمْثَالِ»، انتهى.

## [شرح الغريب]:

ومعنى «أعربه»: بيّنه، وبين حروفه، والإعراب: البيان.

ومعنى «لم يعربه»: لم يبيّنه، لعجزه لا لتقصيره في تعلمه، وقد مر في الحديث الرابع ما يشير إلى ذلك.

(١) فيما عزاه له صاحب «كنز العمال» برقم (٢٣٩١).

(٢) «الوقف والابتداء»: ١/ ١٦، و«كنز العمال» برقم (٢٣٩٢).

(٣) الطبراني في «الكبير»: ١٣٩/ ٩ برقم (٨٦٨٤)، والحاكم في «المستدرک»: ٤٣٩/ ٢، والبيهقي في «الشعب» (٢٢٩١).

(٤) «شعب الإيمان» برقم (٢٢٩٣).

[٧٥] وروى الإمام أحمد، وابن أبي شيبه، والترمذي، عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «الذي يقرأ القرآن وهو ماهر به مع السفرة الكرام البررة، والذي يقرأه وهو عليه شاق له أجران»<sup>(١)</sup>.

### الحديث الثامن والعشرون

[٧٦] عن حذيفة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «اقرأوا القرآن بلحون العرب وأصواتها، وإياكم ولحون أهل العشق وأهل الكتابين، وسيجيء أقوام من بعدي يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والرهبانية والنوح، لا يجاوز حناجرهم، مفتونة قلوبهم وقلوب الذي يعجبهم شأنهم»، رواه البيهقي، وابن عدي، ورزين<sup>(٢)</sup>.

[٧٧] وروى الدارمي عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «حسنوا القرآن بأصواتكم، فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً»<sup>(٣)</sup>.

[٧٨] وروى أبو داود، والبيهقي عن جابر رضي الله عنه قال: خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن نقرأ القرآن وفينا الأعرابي والعجمي، فقال: «اقرأوا فكل حسن، وسيجيء أقوام يقيمونه كما يقام القدح، يتعجلونه ولا يتأجلونه» انتهى<sup>(٤)</sup>.

فتحسين القرآن بالصوت الحسن، وتقويمه، مطلوبان لا يخرجهما عن لحون

(١) الإمام أحمد في «مسنده»: ٤٨/٦، والترمذي برقم (٢٩٠٤)، وابن أبي شيبه برقم (١٠٠٨٥) وأصله في متفق عليه عند الشيخين.

(٢) رواه البيهقي في «الشعب» برقم (٢٦٤٩)، وابن عدي في «الكامل»: ٧٨/٢.

(٣) «مسند الدارمي» (٣٧٧٣).

(٤) رواه أبو داود برقم (٨٣٠)، والبيهقي في «الشعب»: ٥٧٧/٥ (٢٤١٤).

العرب، وهو لعنهم، بالمد في غير محلّه، وتقطيع الكلمات، وغير ذلك. فإن ذلك حرام، وهو من لحون الشعر، والقرآن منزّه عنه، فإنه قرآن عربي مبين.

و«القَدْحُ» بكسر القاف وسكون الدال المهملة، آخره مهملة أيضاً: السهم، والله أعلم.

### الحديث التاسع والعشرون

[٧٩] عن ابن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ هَذِهِ الْقُلُوبُ تَصَدَّأُ كَمَا يَصْدَأُ الْحَدِيدُ إِذَا مَسَّهُ الْمَاءُ»، قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا جَلَاؤُهَا؟ قَالَ: «كَثْرَةُ ذِكْرِ الْمَوْتِ، وَتِلَاوَةُ الْقُرْآنِ»، رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ<sup>(١)</sup>.

[٨٠] وَرَوَى أَبُو نَعِيمٍ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْقُرْآنُ هُوَ الدَّوَاءُ»<sup>(٢)</sup>.

[٨١] وَرَوَى ابْنُ قَانِعٍ<sup>(٣)</sup> عَنْ رَجَاءِ الْعَنْوِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اسْتَشْفُوا بِمَا حَمَدَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ قَبْلَ أَنْ يَحْمَدَهُ خَلْقُهُ، وَبِهَا مَدَحَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾، وَ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾. فَمَنْ لَمْ يَشْفِهِ الْقُرْآنَ فَلَا شِفَاءَ لِلَّهِ»، انْتَهَى<sup>(٤)</sup>.

فَالْقُرْآنُ شِفَاءٌ لِلْقُلُوبِ وَلِلْأَبْدَانِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٥٧]، ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ﴾ [الإسراء: ٨٢]، وَذَلِكَ عَلَى قَدَرِ قُوَّةِ إِيْمَانِ الْقَارِئِ وَالْمُسْتَشْفِي، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(١) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «الشَّعْبِ» (٢٠١٤).

(٢) أَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي «تَارِيخِ أَصْبَهَانَ»: ٢٦٥ / ١.

(٣) كَذَا فِي النُّسخَتَيْنِ أ، وَب. وَفِي ح: نَافِع، وَهُوَ خَطَأٌ.

(٤) «مَعْجَمُ الصَّحَابَةِ» لِابْنِ قَانِعٍ: ٢١٥ / ١.

## الحديث الثلاثون

[٨٢] عن أبي هريرة رَضِيَ الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أذن الله لشيءٍ إِذْنَهُ لِحَسَنِ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ»، رواه البخاري ومسلم<sup>(١)</sup>.

ومعناه: ما استمع لشيءٍ كاستماعه لذلك، كناية عن تقرير ذلك وإجزال ثوابه.

[٨٣] وفي رواية: «ما أذن لشيءٍ إِذْنَهُ لِنَبِيِّ حَسَنِ الصَّوْتِ».

[٨٤] وروى البخاري عن أبي هريرة رَضِيَ الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَيْسَ مَنْأً مَنْ لَمْ يَتَعَنَّ بِالْقُرْآنِ»، انتهى<sup>(٢)</sup>. فقيل: أراد من الاستغناء. وقيل: أراد به الترتيم بلحون العرب، وهو الأصح، والله أعلم.

## الحديث الحادي والثلاثون

[٨٥] عن أوس بن أبي أوس الثقفي<sup>(٣)</sup> رَضِيَ الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «قِرَاءَةُ الرَّجُلِ الْقُرْآنَ فِي غَيْرِ الْمُصْحَفِ أَلْفُ دَرَجَةٍ، وَقِرَاءَتُهُ فِي الْمُصْحَفِ يَضَاعَفُ عَلَى ذَلِكَ إِلَى أَلْفِي دَرَجَةٍ»، رواه الطبراني، والبيهقي، وابن عدي<sup>(٤)</sup>.

(١) البخاري في فضائل القرآن (٥٠٢٤)، وكتاب التوحيد (٧٤٨٢) و(٧٥٤٤). ومسلم في صلاة المسافرين (٧٩٢). والرواية الثانية التي أوردها المصنف هي لفظ الشيخين.

(٢) البخاري كتاب التوحيد (٥٧٢٧).

(٣) كذا في النسخ الثلاث. وفي «الإصابة» ترجمة رقم (٣١٥): «عن ابن معين: أن أوس بن أوس الثقفي، وأوس بن أبي أوس الثقفي واحد، وقيل: إن ابن معين أخطأ في ذلك، والصواب: أنهما اثنان».

(٤) رواه الطبراني في «الكبير»: ١٩١/١ (٦٠١)، والبيهقي في «الشعب»: ٤٠٧/٢ (٢٢١٨)، وابن عدي في «الكامل»: ٢٩٩/٧ ولم يظه فيه: «قراءة الرجل القرآن في المصحف ألف درجة، وقراءته في المصحف بضعف ذلك ألفي درجة» ومثله لفظ البيهقي.

[٨٦] ورواه ابن مردويه أيضاً بلفظ: «قرأتُك نظراً تُضاعف على قراءتك ظاهراً، كفضل المكتوبة على النافلة»<sup>(١)</sup>.

[٨٧] وروى البيهقي وابن عدي: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ القرآن في المصحف كُتِبَ له ألفاً حسنة، ومن قرأه في غير المصحف فألفُ حسنة»<sup>(٢)</sup>.

[٨٨] وروى ابن الجار عن أسد رَضِيَ الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ القرآن نظراً مُتَّع ببصره»<sup>(٣)</sup>، انتهى.

قال العلماء: في القراءة في المصحف أعمالٌ كثيرة، كحمل المصحف، وعملُ البصر في النظر، وتوقيفه، وغير ذلك، والله أعلم.

### الحديث الثاني والثلاثون

[٨٩] عن فضالة بن عبيد وتميم الداري معاً رضي الله عنهما قالَا: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ عشر آيات في ليلة كتبت له قنطار، والقنطار خيرٌ من الدنيا وما فيها، فإذا كان يوم القيامة يقول ربكم عز وجل اقرأ وارق، لكل آية درجة، حتى ينتهي إلى آخر آية معه، يقول الله عز وجل لعبده: اقصص، فيقبض، فيقول العبد: يا رب، أنت أعلم، فيقول: بهذه الخلد، وبهذه النعيم»، رواه الطبراني<sup>(٤)</sup>.

[٩٠] وروى الديلمي عن عائشة رَضِيَ الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ في ليلة مئة آية، كتب من القانتين»<sup>(٥)</sup>.

(١) عزاه في «كنز العمال» (٢٣٠٤) و(٢٨٢٢) إلى «تفسير ابن مردويه».

(٢) البيهقي في «الشعب»: ٢/ ٤٠٧ برقم (٢٢١٧)، وابن عدي: ٧/ ٢٩٩ برقم (٢٢٠٣).

(٣) «كنز العمال» (٢٤٠٨).

(٤) في «الكبير»: ٢/ ٥٠ (١٢٥٣).

(٥) ينظر «اللمحات» للغاقي، و«فتح المنان شرح مسند الدارمي»: ١٠/ ٥٦٥-٥٦٩.



[٩١] وفي رواية له عن ابن عباس: «من قرأ ثلاثمائة آية...» إلى آخره<sup>(١)</sup>

[٩٢] ورواه الإمام أحمد، والنسائي، عن عويم الداري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ مئة آية في كل ليلة كتب له قنوت ليلة»<sup>(٢)</sup>.

[٩٣] وروى الطبراني، والدارمي، عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ عشر آيات لم يكتب من الغافلين، ومن قرأ مئتي آية كتب من القانتين، ومن قرأ أربع مئة آية كتب من العابدين، ومن قرأ خمس مئة آية كتب من الحافظين، ومن قرأ ست مئة آية كتب من الخاشعين، ومن قرأ ثمان مئة آية كتب من المخبتين، ومن قرأ ألف آية أصبح له قطار، والقطار ألف ومئتا أوقية، الأوقية خير مما بين السماء والأرض»، أو قال: «مما طلعت عليه الشمس، ومن قرأ ألفي آية كان من الموجبين»<sup>(٣)</sup> انتهى، والروايات في ذلك متنوعة.

### [شرح الغريب]:

وقوله «المخبتين» جمع مخبت: وهو الخشيع الراجع إلى الله.

وقوله «الموجبين» جمع موجب: وهو الذي أوجب له المغفرة، والكرامة.

### الحديث الثالث والثلاثون

[٩٤] عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ في ليلة

مئة آية لم يحاجه القرآن»، رواه محمد بن نصر<sup>(٤)</sup>.

(١) رواها ابن أبي شيبة في «المصنف» برقم (١٠١٣٢)، وينظر «الممحات» برقم (١٧٧).

(٢) الإمام أحمد في «مسنده»: ٤/ ١٠٣، والنسائي في «الكبرى»: ٦/ ١٨٠.

(٣) ينظر «فتح المنان شرح مسند الدارمي» هامش الحديث رقم (٣٧١٠).

(٤) كما في «كتر العمال» برقم (٢١٤٥٩).

[٩٥] وفي رواية له عن الحسن مرسلاً، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ مئة آية في ليلة لم يحاجه القرآن، ومن قرأ مئة آية كتب له قنوت ليلة، ومن قرأ خمسمئة آية إلى ألف أصبح وله قنطار في الجنة، وهو دية أحدكم، وإن أصفر البيوت من الخير بيت لا يقرأ فيه القرآن»<sup>(١)</sup>.

[٩٦] وروى أبو نعيم عن المقدم بن عمرو رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ مئة آية فقد أكبر»<sup>(٢)</sup>.

[٩٧] وروى البيهقي عن ابن عمرو رضي الله عنهما أيضاً قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ آية من كتاب الله كان له درجة في الجنة، ومصباح، ونور»<sup>(٣)</sup>، انتهى.

### [شرح الغريب]:

ومعنى «لم يحاجه القرآن»: لم يكن حجة عليه.

وقوله: «أصفر بيت من الخير» أي: أخل، والصفر: الخلل.

وقوله: «فقد أكبر» أي: أتى بأمر كبير عند الله تعالى.

### الحديث الرابع والثلاثون

[٩٨] عن أبي [عنبه] الحمصي<sup>(٤)</sup> قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ القرآن

(١) محمد بن نصر «مختصر قيام الليل»: ص ١٦٥.

(٢) عزاه له المتقي في «كنز العمال» (٢٤٠٩).

(٣) البيهقي في «الشعب» برقم (٢٠٠٠) ولفظه: «... آية من القرآن»، وفيه: «... ومصباحاً من نور»، وهو في «كنز العمال» (٢٤٥١) بنفس اللفظ.

(٤) في النسخة أ: أبي عينة، وفي ب: أبي عنبه، وبياض في النسخة ج. وما أثبت هو الصواب إن شاء الله، وأبو عنبه صحابي مشهور بكنيته، من خولان، سكن حمص. ينظر: «الإصابة» ترجمة رقم (١٠٣١٠).

يسعاف أهل الإيمان بأربعين حديث في فضائل القرآن ٣٧٩  
كان حقاً على الله أن لا يطعمه النار، ما لم يغفل به، ما لم يأكل به، ما لم يراء به، ما لم يدعه  
إلى غيره»، رواه الديلمي<sup>(١)</sup>.

[٩٩] وروى الترمذي، ومحمد بن نصر، والطبراني عن عمران بن حصين  
رَضِيَ الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ القرآن فليسأل الله به، فإنه سيجي  
أقوام يسألون به الناس»<sup>(٢)</sup>.

[١٠٠] وروى أبو الشيخ عن ابن عمر رَضِيَ الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:  
«من قرأ القرآن وتفقه في الدين ثم أتى صاحب سلطان طمعاً لما في يديه طبع الله على  
قلبه، وعذب كل يوم بلونين من العذاب، لم يعذب به قبل ذلك»<sup>(٣)</sup>.

[١٠١] وروى الحاكم في «تاريخه»<sup>(٤)</sup> عن معاذ بن جبل رَضِيَ الله عنه: «من قرأ  
القرآن وتفقه في الدين، ثم أتى صاحب سلطان طمعاً لما في يديه؛ خاض بقدر خطئه  
في جهنم»، انتهى.

### [شرح الغريب]:

وقوله «لم يغفل» من الغلول، وهو: سرقة الغنيمة.

ومعنى: «ما لم يدعه إلى غيره» أي: يهجر القرآن ويشغل بغيره عنه. وقد قال  
تعالى: ﴿إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ [الفرقان: ٣٠]، والله أعلم.

(١) كما في «كنز العمال» برقم (٢٣٩٩).

(٢) رواه الترمذي (٢٩١٧)، ومحمد بن نصر في «قيام الليل» (ص ٧٨ المختصر)، والطبراني في  
«الكبير»: ١٦٦/١٨ (٣٧٠).

(٣) «كنز العمال» برقم (٢٩٠٦٨).

(٤) أورده صاحب «كنز العمال» برقم (٢٩٠٦٩).

## الحديث الخامس والثلاثون

[١٠٢] عن عمر رَضِيَ الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «من قرأ ألف آية لقي الله وهو ضاحك في وجهه». قيل : يا رسول الله، ومن يقوى على قراءة ألف آية، فقرا: بسم الله الرحمن الرحيم ﴿الْهَكَمُ الْكَافُ﴾ [التكاثر. ١]، إلى آخرها. ثم قال : «والذي بعثني بالحق، ونفسي بيده، إنها لتعدل ألف آية»، رواه الخطيب بمعناه<sup>(١)</sup>.

[١٠٣] وروى الطبراني عن أبي أمامة رَضِيَ الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «من تلا آية من كتاب الله استقبلته يوم القيامة تضحك في وجهه»<sup>(٢)</sup>، انتهى. والضحك من الله سبحانه وتعالى: مجاز عن كمال الرضا، وكذلك من الآية.

## الحديث السادس والثلاثون

[١٠٤] عن جابر رَضِيَ الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «القرآن هو النور المبين، والذكر الحكيم، والصراط المستقيم»، رواه البيهقي<sup>(٣)</sup>.

[١٠٥] وروى البخاري في «تاريخه» عن بعض الصحابة رَضِيَ الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «القرآن كله صواب»<sup>(٤)</sup>.

[١٠٦] وروى أبو نعيم عن عبد الله بن عمرو بن العاص رَضِيَ الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : «القرآن أحب إلى الله من السماوات والأرض وما فيهن»<sup>(٥)</sup>.

(١) ينظر «كنز العمال» (٢٧١٤)، و(٤٠٨٥).

(٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» : ١٢٩ / ٨ (٧٥٨٨)، وطرفه : «من تعلم آية..» الحديث.

(٣) البيهقي في «الشعب» : ٣٢٦ / ٢ (١٩٣٧)، وفي إسناده رجل لم يسم.

(٤) «التاريخ الكبير» : ٣٨٢ / ١ برقم (١٢٢١).

(٥) «كنز العمال» برقم (٢٣٦٣) وعزاه لأبي نعيم بدون تعيين كتابه.

[١٠٧] وروى أبو نعيم أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «القرآن كلام الله عز وجل، فليجل صاحب القرآن ربه عن إتيان محارمه»<sup>(١)</sup> انتهى.

[شرح الغريب]:

ومعنى «فليجل»: فليعظم ربه.

«والمحارم»: المعاصي التي حرمها الله.

### الحديث السابع والثلاثون

[١٠٨] عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله يرفع بهذا القرآن أقواماً ويضع به آخرين»، رواه مسلم<sup>(٢)</sup>.

[١٠٩] وروى أبو نعيم، والديلمي، عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «حملة القرآن أولياء الله، فمن عاداهم فقد عادى الله، ومن والاهم فقد والى الله»<sup>(٣)</sup>.

[١١٠] وروى ابن النجار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «حملة القرآن عرفاء أهل الجنة، والشهداء قواد أهل الجنة، والأنبياء سادة أهل الجنة»<sup>(٤)</sup>.

[١١١] وروى الحاكم في «تاريخه» عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «حملة القرآن هم المعلمون كلام الله، المتلبسون بنور الله، من والاهم فقد والى الله، ومن عاداهم فقد عادى الله»<sup>(٥)</sup>.

(١) «كتر العمال» برقم (٢٤٧٠) وعزاه لأبي نعيم بدون تعيين كتابه.

(٢) «صحيح مسلم» كتاب صلاة المسافرين، باب فضل من يقوم بالقرآن (١٨٩٤).

(٣) «الفردوس»: ٢/٢١٦ (٢٥١٤).

(٤) «كتر العمال» (٢٤٦٤). ورواه أبو نعيم في «الحلية»: ٦/٦٥.

(٥) «كتر العمال» برقم (٢٣٤٥)، و«الفردوس» (٢٥١٤).

## الحديث الثامن والثلاثون

- [١١٢] عن أبي هريرة رَضِيَ الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أفصل الأعمال الحلال المرحل، صاحب القرآن، يضرب من أوله حتى يبلغ آخره، ومن آخره حتى يبلغ أوله، كلما حلَّ ارتحل»، ورواه الحاكم عن ابن عباس<sup>(١)</sup>.
- [١١٣] وروى أبو نعيم عن سعد بن أبي وقاص رَضِيَ الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من حتم القرآن أول النهار صلت عليه الملائكة حتى يمسي، ومن ختمه آخر النهار صلت عليه الملائكة حتى يصبح»<sup>(٢)</sup>.
- [١١٤] وروى الديلمي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رَضِيَ الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا ختم العبد القرآن صلى عليه عند ختمه ستون ألف ملك»<sup>(٣)</sup>.

## الحديث التاسع والثلاثون

- [١١٥] عن أبي سعيد الخدري رَضِيَ الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ القرآن ثم مات قبل أن يستظهره أتاه ملكٌ فعلمه في قبره، ويلقى الله وقد استظهره»، رواه ابن النجار<sup>(٤)</sup>.
- [١١٦] وروى البيهقي عن ابن عباس رَضِيَ الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ القرآن قبل أن يحتلم فقد أوتي الحكم صبياً»<sup>(٥)</sup>.

(١) حديث أبي هريرة عند الحاكم في «المستدرک»: ٥٦٩/١، وحديث ابن عباس عند الحاكم في «المستدرک» أيضاً ٥٦٨/١.

(٢) «حلية الأولياء»: ٢٦/٥.

(٣) أورده صاحب «كتر العمال» برقم (٢٢٥٨).

(٤) أورده صاحب «كتر العمال» برقم (٢٤٤٩).

(٥) أورده البيهقي في «شعب الإيمان»: ٢/٣٣٠ (١٩٤٩).

## الحديث الأربعون

وردت أحاديث كثيرة في سور مخصوصة، وآيات مخصوصة.

كآية الكرسي:

[١١٧] فروى النسائي، وابن حبان، والدارقطني، والطبراني، عن أبي أمامة رَضِيَ الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة إلا أن يموت»<sup>(١)</sup>.

[١١٨] ورواه الطبراني عن الحسن بن علي رَضِيَ الله عنهما بلفظ: «كان في ذمة الله إلى الصلاة الأخرى»<sup>(٢)</sup>.

[١١٩] وفي رواية للبيهقي عن أنس بلفظ: «حُفِظَ إلى الصلاة الأخرى، ولا يحافظ عليها إلا نبي أو صديق أو شهيد»<sup>(٣)</sup>.

[١٢٠] وفي رواية للديلمي عن أنس بلفظ: «لم يتوَلَّ قبضَ روحه إلا الله بيده»<sup>(٤)</sup>.

[فضل الآيتين من آخر سورة البقرة]:

[١٢١] وروى أبوداود والترمذي عن ابن مسعود<sup>(٥)</sup>: «من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة كفتاه»<sup>(٦)</sup>.

(١) رواه النسائي في «عمل اليوم والليلة» (١٠٠)، وابن حبان، والدارقطني في «الأفراد»، والطبراني في «الكبير»: ١٣٤ / ٨ (٧٥٣٢)، وفي «الأوسط»: ٩٣ / ٨ (٨٠٦٨).

(٢) الطبراني في «المعجم الكبير»: ٨٣ / ٣ (٢٧٣٣).

(٣) البيهقي في «الشعب»: ٤٥٨ / ٢ (٢٣٩٦).

(٤) ينظر: «كتر العمال» (٢٥٦٨).

(٥) كذا في النسخ الثلاث: ابن مسعود، والصواب: أبو مسعود الأنصاري.

(٦) أخرجه الترمذي (٢٨٨١)، وأبوداود (١٣٩٧).

[١٢٢] ورواه الديلمي<sup>(١)</sup> بلفظ: «من قرأ خاتمة سورة البقرة حتى يختمها في ليلة أُجِزَتْ عنه قيام تلك الليلة».

### [فضل سورتي السجدة وتبارك]:

[١٢٣] وروى أبو الشيخ والديلمي عن البراء رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ ﴿الم تنزيل﴾ السجدة، وتبارك الملك، قبل النوم نجا من عذاب القبر، ووقي الفتانين، ومن قرأ عشر آيات من سورة الكهف ملئ من قرنه إلى قدمه إيماناً»<sup>(٢)</sup>.

### [من فضائل سورة يس]:

[١٢٤] وروى أبو نعيم عن ابن مسعود: «من قرأ يس في ليلة أصبح مغفوراً له»<sup>(٣)</sup>.

[١٢٥] وفي رواية للدارمي بلفظ: «غفر له»<sup>(٤)</sup>.

[١٢٦] وفي رواية للبيهقي بلفظ: «فكانها قرأ القرآن عشر مرات»<sup>(٥)</sup>.

[١٢٧] وفي رواية لأبي الشيخ: «من قرأها في صدر النهار وقدمها بين يدي حاجته قُضيت»<sup>(٦)</sup>.

(١) عزاه له صاحب «كنز العمال» (٢٥٧٤)، وأخرجه ابن الضريس في «فضائله» (١٧٤).

(٢) أورده بهذا اللفظ صاحب «كنز العمال» برقم (٢٦٨٤).

(٣) أبو نعيم في «حلية الأولياء»: ١٣٠ / ٤.

(٤) الدارمي برقم (٣٦٨٢) من رواية أبي هريرة.

(٥) البيهقي في «الشعب»: ٣٩٧ / ٥ (٢٤٦٠) و(٢٤٦١).

(٦) عزاه له صاحب «كنز العمال» (٢٦٩٣).



## [من فضائل سورة الدخان]:

[١٢٨] وروى الترمذي، والبيهقي، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: «من قرأ

﴿حَمَّ﴾ [الدخان: ١] غفر له»<sup>(١)</sup>.

[١٢٩] وفي رواية: «أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك»<sup>(٢)</sup>.

## [فضل سورة الواقعة]:

[١٣٠] وروى البيهقي عن ابن مسعود عن النبي ﷺ: «من قرأ سورة الواقعة

كل ليلة لم تصبه فاقة أبداً»<sup>(٣)</sup>.

## [من فضائل سورة القدر]:

[١٣١] وروى الديلمي، عن أنس رضي الله عنه، عن النبي ﷺ: «من قرأ

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ [القدر: ١] عدل بربع القرآن»<sup>(٤)</sup>.

## [من فضائل سورة الكافرون]:

[١٣٢] وروى البيهقي عن سعد عن النبي ﷺ: «من قرأ ﴿قُلْ يَتَّخِذِ

الْكَافِرُونَ﴾ [الكافرون: ١] فكأنما قرأ ربع القرآن، ومن قرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾

[الإخلاص: ١] فكأنما قرأ ثلث القرآن»<sup>(٥)</sup>.

(١) ورد هذا الحديث بروايتين، إحداهما مطلقة، والثانية مقيدة بليلة الجمعة. الرواية المطلقة:

أخرجها الترمذي (٢٨٨٨). والرواية المقيدة بليلة الجمعة: من حديث أبي هريرة عند الترمذي

(٢٨٨٩)، والبيهقي في «الشعب» (٢٢٤٧).

(٢) الترمذي برقم (٢٨٨٨).

(٣) البيهقي في «الشعب» (٢٥٠٠).

(٤) أورده المتقي في «كنز العمال» (٢٧١٠).

(٥) البيهقي في «الشعب» (٢٥٢٧) من حديث أنس.

[من فضائل إذا زلزلت]:

[١٣٣] وفي رواية لابن السني عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عن النبي ﷺ: «من قرأ ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ [الزلزلة: ١] كانت كَعْدِيلِ نَصْفِ الْقُرْآنِ»<sup>(١)</sup>.  
والأحاديثُ في فضائل السور، خصوصاً المنجيات السبع، و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإحلاص: ١]، والمعوذتين؛ كثيرة شهيرة

### خاتمة

[مراتب الناس في حمل القرآن الكريم]

الناسُ في حمل القرآن على مراتب:

[المرتبة الأولى] فمن قرأه، وتفقه فيه، وعمل به، وأكثر دراسته والقيام به، وعلمه، فهو في نهاية المراتب.

[المرتبة الثانية] ومن قَصُرَ عن ذلك، لكن قام ببعضه، فله نصيبٌ عظيم، إذا لم يرتكب ما نهى الله عنه.

[المرتبة الثالثة] فإن ارتكب المعاصي، ولكن تاب إلى الله، فإله يغفر له، ويشفعُ له القرآن، إن شاء الله تعالى.

[المرتبة الرابعة] وأما المصْرُّ على المعاصي، المعرض عن الله تعالى، فإن القرآن حجةٌ عليه يوم القيامة، وهو يلعنه كلما قرأه، وإن كان تالياً له، حافظاً لحروفه عن ظهر قلب.



(١) ابن السني برقم (٦٨٦). في (أ): تعدل. وفي (ب): كعدل.

[١٣٤] وروى البخاري ومسلم عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«سيخرج أقوام آخر الزمان، يقرؤون القرآن كما أنزل، يشربونه شرب اللبن، لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، فإذا لقيتموهم فاقتلوهم، فإن قتلهم أجر لمن قتلهم عند الله يوم القيامة»<sup>(١)</sup>. والله أعلم.

وهذا آخر ما تيسر جمعه مما هو في الفضائل مقبول، وكان الفراغ من جمعه للنصف في ذي القعدة سنة ١١٥٣، ثلاث وخمسون ومئة وألف.

تمت وبالحمد



(١) أخرجه البخاري في كتاب المناقب برقم (٣٦١١)، وفي كتاب فضائل القرآن برقم (٥٠٥٧)، وفي كتاب استتابة المرتدين (٦٩٣٠)، ومسلم في كتاب الزكاة برقم (١٠٦٦).



(١٠)

## كتاب الدوائر

المسمى «فتح بصائر الإخوان  
في شرح دوائر الإسلام والإيمان والإحسان»

تأليف سيدنا الإمام  
الحبيب عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بلفقيه  
العلوي الحضرمي التريمي



## هذا الكتاب:

رسالة لطيفة من تأليف علامة الدنيا، اشتملت على زبدة النصائح الدينية، وغرر التوجيهات الإيمانية، تضاف إلى مجموعته المبارك هذا، وقد يسر المولى الكريم الوقوف على نسخ متعددة من هذه الرسالة، فيما يلي وصفها:

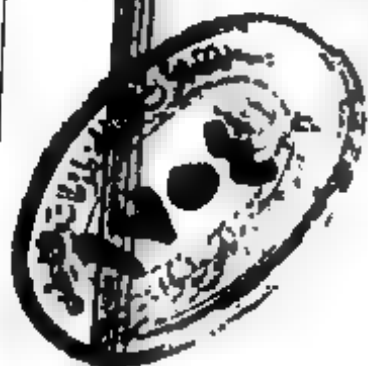
### النسخ المعتمدة في التصحيح:

النسخة الأولى (أ): من مكتبة الأحقاف، برقم ١٧٥٤. تقع في ١٢ ورقة = لوحاً. وهي ناقصة من آخرها.

النسخة الثانية (ب): من مكتبة الحبيب عيدروس بن عمر الحبشي، وتقع في ١٤ لوحاً، وعليها كان غالب الاعتماد، وهي مقروءة في بعض المجالس، وعليها تاريخ الابتداء ٤ جمادى الآخرة سنة ١٣٦٣هـ، والفراغ في الشهر نفسه.

النسخة الثالثة (ج): من مكتبة الأحقاف، أيضاً، برقم ١٨٣٧، وتقع في ١٨ ورقة = لوحاً. بقلم السيد علي بن عبد الله بن حسن ابن الشيخ شهاب الدين.

النسخة الرابعة (ط): وهي نسخة مطبوعة بعناية الحبيب شيخ بن محمد بن حسين الحبشي (ت ١٣٤٨هـ)، بالمطبعة الشريفة، بالقاهرة، سنة ١٣٢٨هـ وتقع في ١٨ صفحة.



كتاب فتح بصائر الاخفان في شرح دواوين  
 الاسلام والاحسان في قد  
 تفجده موسوما بكتاب فتح  
 بصائر المسترشدين  
 في شرح دواوين  
 الفضل  
 والدين

تأليف سيدنا الامام الحبيب عبد الرحمن بن عبد الله بلنقيه النسيبي  
 العلوي الحضرمي الترمي  
 اعاد الله على المسلمين  
 ومن بركاته آمين  
 بيارب  
 العالمين



**الحمد لله** الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله **الحمد لله** الواحد المتان  
 العظيم المصان المتفضل بالطف والتوفيق للاستسلام  
 والايان والاعزاز والعرفان والارشاد والبيان باعتبار  
 الرسل صلوات الله عليهم بالتعريف والفرقان ومخصص  
 المصطفى صلى الله عليه وسلم من بينهم بالسعوة للجامعة  
 لكل دعوة وبيان أولا وأخرا وباطنا وظاهرا في جميع الشان  
 فأوضح الله الطريق إليه في كل حال وغنى دينه الكمال  
 بكل فرد وهدى جميع الاديان صلى الله عليه وعلى آله  
 تحوّل الهدى واصحابه مصابيح العلم والعرفان واتساعه  
 بأحكام على ضامح شتى ودلالة القرات فالقرآن عجل الله  
 المنصّل كوحى الحق الدائم الغنى في كل زمان فهو لكل  
 نبي بيان وفيه تفصيل كل علم وأصيل كل حكم بأوضح  
 بوهان والسنة الكريمة كما تم شرح وبيان فأغنى الله هذه  
 الأمة الاحمدية مع نبيه السنة المحمدية كهو فهم العلماء فيه  
 له وارشادهم إليه عن بعث الرسل وعن تنزيل أن  
 فلم تنزل ملته صلى الله عليه وسلم الاحمدية وطريقته  
 المحمدية ظاهرة بوضوحه عند كل ذي علم وايمان لا فترة  
 فيها ولا ضلال ولا شبهة ولا اشكال ولا اوهى ولا  
 انضال عند اهل المعرفة ولا يقات فلم نزل ودينه  
 جديد بعث السلطنة في كل قرن من يقوم له بالتجديد  
 بإيضاح الحق وإقامة البرهان ويدعو الى الله على بصيرة  
 في شريعة وطريقه ومقصده في دواير الاسلام والايان

وصية عبد الرحمن بن عبد الله بلقفيه

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله الواحد المنان العظيم الاحسان المتفضل باللطف  
 والتوفيق للاسلام والايمان والاحسان والعرفان  
 والارشاد والبيان باعث الرسل صلوات الله عليهم  
 بالتحقيق والفرقان ومخصص للمصطفى صلى الله عليه وسلم  
 من بينهم بالدعوة الجامعة لكل دعوة وبيان اولاً واخراً  
 وباطناً وظاهراً في جميع الشان فوضح الله به الطريق  
 اليه في كل حال وختم بذنبيه المحيط بكل نور وهو جميع  
 الاديان صلى الله وسلم عليه وعلى آله بنور الهدى واضحا  
 صابغ العلم والعرفان واتباعه باحسان على منهج  
 سنته ودلالة القرآن فالقرآن حبل الله المتصل  
 الوحي الحق الدائم النعم في كل زمان فهو كل شيء تبيان  
 ويستفصل كل علم وتاصيل كل حكم باوضح برهانه  
 والسنة الكريمة له انه يشرح وبيان فاعنى الله به هذه  
 الامة الاحمدية مع تبين السنة المحمدية له وفهم العلماء  
 فيه وارشادهم به اليه عن بعث الرسل وعن تنزيل ثمان  
 قل تنزيل هدية صلى الله عليه وسلم الاحمدية وطريقه  
 المحمدية ظاهرة بوضوح عند كل ذي علم وايمان لا فتنة  
 فيها ولا ضلال ولا شبهة ولا اشكال ولا وهم ولا اختلال

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد المنان، العظيم الإحسان، المتفضل باللطف والتوفيق للإسلام والإيمان والإحسان، والعرفان والإرشاد والبيان، باعث الرسل صلوات الله عليهم بالتحقيق والفرقان، ومخصص المصطفى ﷺ من بينهم بالدعوة الجامعة لكل دعوة وبيان، أولاً وآخرأ وباطناً وظاهراً<sup>(١)</sup> في جميع الشان، فأوضح الله تعالى به الطريق إليه في كل حال، وختم بدينه المحيط بكل نور وهدى جميع الأديان، صلى الله عليه وعلى آله نجوم الهدى وأصحابه مصابيح العلم والعرفان، وأتباعه بإحسان على منهج سته ودلالة القرآن.

فالقرآن<sup>(٢)</sup> حبل الله المتصل بالوحي<sup>(٣)</sup> الحق الدائم الغض في كل زمان، فهو لكل شيء تبيان، وفيه تفصيل كل علم وتأصيل كل حكم [وبيان<sup>(٤)</sup>] بأوضح برهان، والسنة الكريمة له أتم شرح وبيان، فأغنى الله به هذه<sup>(٥)</sup> الأمة الأحمدية مع تبين السنة المحمدية له وفهم العلماء فيه وإرشادهم به إليه عن<sup>(٦)</sup> بعث الرسل وتنزيل ثان، فلم تزل ملته ﷺ الأحمدية، وطريقته المحمدية، ظاهرة بيضاء نقية، عند كل ذي علم وإيمان، لا فترة فيها ولا ضلال، ولا شبهة ولا إشكال، ولا وهن ولا اختلال،

(١) في (ط): وظاهراً وباطناً.

(٢) سقطت من (أ) و (ج): فالقرآن.

(٣) في (ب): الوحي.

(٤) سقطت من (ب) و (ط): وبيان.

(٥) في (ط): بهذه.

(٦) في (أ) و (ج): مع.

عند أهل المعرفة والإيقان، فلم يزل ودينه جديداً، يبعث الله بلطفه في كل قرن من يقوم له بالتجديد، بإيضاح الحجج وإقامة البرهان، ويدعو إلى الله على بصيرة في شريعة وطريقة وحقيقة في دوائر الإسلام والإيمان، والعلم والبيان، والإحسان والعرفان.

وبعد؛

فإن بعض الإخوان من أهل الله الموالين في الله على حق الإيمان في طريق الإحسان؛ ألح عليّ وعوّل [على<sup>(١)</sup>] أن أذكر له وصية جامعة التبيين، لتكون له تبصرة وتذكرة نافعة في الدين، وطلب أن تكون شاملة في أوله وآخره كاملة<sup>(٢)</sup> في باطنه وظاهره، على وجه الجمع بين كلام العلماء المتقين الأولياء العارفين، ورغب إليّ فيما علمته من ذلك، وخبرته وسبرته<sup>(٣)</sup> وجربته من علم ويقين.

فأقول، وبالله الهداية<sup>(٤)</sup> والتوفيق:

اعلم أن هذا الأمر والهداية<sup>(٥)</sup> له بداية ونهاية، وأول وآخر، وباطن وظاهر، وأصول وفروع، وفصول ومجموع<sup>(٦)</sup>، ولا تدرك غايته إلا بتقويم هدايته، ولا تنال نهايته<sup>(٧)</sup> إلا بتصحيح بدايته، ولا كمال لأوله إلا بآخره، ولا وصول إلى باطنه إلا من ظاهره، ولا طريق إلى فروعه إلا من أصوله، ولا تحقيق لمجموعه إلا بمعرفة فصوله. وكله دين واحد وطريق مستقيم له منازل ومناهل، ودرجات ومراتب ﴿وَلِكُلِّ

(١) سقطت من (ط) و (ب).

(٢) سقط في (أ) و (ج): في أوله وآخره كامله.

(٣) سبرته: حزرته.

(٤) سقط في (أ) و (ط): الهداية.

(٥) سقط في (أ) و (ط): الهداية.

(٦) في (أ) و (ج) و (ط): جموع.

(٧) في (ط): هدايته.

دَرَجَتٌ مِّمَّا عَكَلُوا ﴿[الانعام: ١٣٢]، ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَتٌ﴾ [المجادلة: ١١].

وقد ورد بذلك الكتاب والسنة على وضع متحد، فالأخذ بفرعه وفصله<sup>(١)</sup> يستلزم الأخذ بباقيه وأصله، والتكذيب ببعضه تكذيب بكله، وأهل كل مرتبة يأخذون من كل آية وطاعة مثلاً منازلهم، ويشربون فيه مناهلهم، كل منهم على قدر طاقته وقابلية قلبه، وإيمانه وطاعته وقربه، فإن كل آية وحديث وطاعة وذكر وعبادة<sup>(٢)</sup> له ظاهر وباطن، وحد ومطلع، إلى ما لا نهاية له، فكل طالب يأخذ من كل مطلوب منه نصيبه على حسب قسمه، ومبلغ فهمه وعلمه.

ففي كلمة الإخلاص مثلاً التي هي أصل الأصول يقول أهل الإيمان: لا إله إلا الله؛ ومعناهم: لا معبود إلا الله، ثم في طريق الإحسان معناهم: لا مقصود إلا الله، ثم في تحقيق العرفان معناهم<sup>(٣)</sup>: لا موجود إلا الله.

وفي البسملة مثلاً التي هي المبتدأ في كل حل<sup>(٤)</sup> يقولون: باسم الله ومعناهم: التعلق، ثم في المرتبة الثانية: التخلق. ثم في المرتبة الثالثة: التحقق.

فقد أخذ أهل كل<sup>(٥)</sup> مرتبة من هذين الكلمتين والذكرين الشريفين نصيبهم، وشربوا مشربهم<sup>(٦)</sup>، على اختلاف وتفاوت لا نهاية له في كل مرتبة، كما في المرتبة الأولى

(١) في (ط): وأصله.

(٢) في (أ) و (ح) و (ط): وعبادة وذكر.

(٣) سقط في (أ) و (ج): معناهم.

(٤) في (أ) و (ج) و (ط): حال.

(٥) في (ب): كل أهل.

(٦) في (أ) و (ج) و (ط): شربهم.

في العبادة والتعلق في خصوص وعموم في ملاحظة النوع والسبب في كل مقسوم على حد معلوم، وقس على ذلك ما سواه.



واعلم أن الله سبحانه وتعالى لما تفضل ببعثة رسوله سيدنا محمد ﷺ، وأعطاه جوامع الكلم، وسهل له الدين ويسره به<sup>(١)</sup>، ورفع عن أمته بركته الإصر وكل عسر، اختصر له الدين كله في كلمتي الشهادتين<sup>(٢)</sup> مبدأ<sup>(٣)</sup> دائرة الإسلام والإيمان، ثم بسطه في كل دائرة أوسع منها بسطاً لا نهاية له على حسب درجات المتقين؛ ومقامات الدين؛ إلى غايات الأنبياء والمرسلين، فالدخول في الإسلام بالنطق بالشهادتين كالنقطة التي تدور عليها دائرة الإسلام والإيمان، ثم العلم والبيان ثم الإحسان ثم<sup>(٤)</sup> العرفان إلى مالا نهاية له في هذا الشأن، فلنوضح ذلك كذلك<sup>(٥)</sup> في أربع دوائر والله المستعان.

**الدائرة الأولى:** دائرة الإسلام والإيمان<sup>(٦)</sup> والأخذ في الفصول<sup>(٧)</sup> والفروع بالمجموع والمجمول بالاعتقاد والانقياد والإذعان.

**الدائرة الثانية:** دائرة التأصيل في الأصول؛ والتفصيل في الفروع والفصول؛ والاتساع في العلم والبيان.

**الدائرة الثالثة:** دائرة الوصول من الظاهر إلى الباطن؛ والحصول من العلم والبرهان إلى الذوق والوجدان؛ وهي طريق الإحسان.

(١) سقطت من (أ) و (ج): ويسره به.

(٢) في (ط): الشهادة.

(٣) في (أ) و (ج) و (ط): مبتداً.

(٤) في (ط): و.

(٥) سقطت من (أ) و (ج) و (ط): كذلك.

(٦) في (ب) و (ط): الإسلام والإيمان.

(٧) في (أ) و (ج): الأصول.

الدائرة الرابعة: وهي آخره بالنسبة إلى ما قبلها، أولى بالنسبة لما بعدها، وهي:  
مطالعة الحقيقة ومعرفة كل حد ومطلع في كل بطون وظهور في مناهج العرفان.



## الدائرة الأولى

اعلم أنه يحصل<sup>(١)</sup> الدخول في الإسلام والإيمان، ويتيسر أولاً بالنطق بالشهادتين، ومعرفة معنهما، والتزام أحكامهما، والإذعان لمقتضاهما ظاهراً وباطناً، فبذلك وحده يحصل الإسلام في الحال، والإيمان على كمال<sup>(٢)</sup>، فمن مات على ذلك فقد مات على الفطرة ودين كامل.

ووجه ذلك: أن الشهادتين تشتملان على جميع أمور الدين بالإجمال، فأما الاعتقادات<sup>(٣)</sup> فواضحة من المقال، وأما غيرها فإنه يلزم من الإذعان لذلك التزام مقتضاه في جميع الأحكام والأعمال، والعزم على الدوام على [جميع]<sup>(٤)</sup> ذلك في جميع الأزمان والأحوال، فقام<sup>(٥)</sup> الإجمال لذلك مقام التفاصيل<sup>(٦)</sup>، إذ لا غاية لها بحال، وناب الالتزام بذلك عن العمل إد لا -هاية للأعمال.

وبذلك يعلم أن الأعمال إما شرعت ممدّة للدين، ومنمّية لمعنى الشهادتين و<sup>(٧)</sup> مقوية لليقين، وأن<sup>(٨)</sup> الذكر إنما شرع للتذكير، وتطهير الضمير من الغفلة بالغير،

(١) في (ب): قد يحصل.

(٢) في (ج): كل كمال.

(٣) في (ج): الاعتقادات.

(٤) زيادة من (ط).

(٥) في (ط): فمقام.

(٦) في (أ) و (ج): التفصيل.

(٧) في (ط): أو.

(٨) في (ج): فإن.



فأثره يعود على الذاكر لا على المذكور، وثمره<sup>(١)</sup> للعبد في جميع الأمور، وأن النطق بالشهادتين وما ذكر معه كالنواة للنخلة، منها نباتها، وتفرع عروقها، وتشعب فروعها، بحسب زكاة أرضها، وعذوبة مائها.

فَقَرَسُ شَجَرَةِ الدِّينِ يبذر الشهادتين في القلب الصالح، وسقيها بهاء العمل الصالح، الواصل إلى القلب بالحضور بالعلم المعين؛ على يد الملائكة المقربين، وإمداد الأولياء ومجالسة الصالحين، تفتح لعين العين<sup>(٢)</sup> بمعنى الدين، وتمنح كل نور وعمل من أعمال المتقين، فيحيا القلب بذلك حياة طيبة في بهجة وسرور، ولا يموت بموت الجسد بل يبقى أبداً في نعيم وحبور.

وأما غرسها في القلب الفاسد الخبيث، وسقيها بهاء أجاج المعاصي والخبائث، فإنها لا تبقى معه بحال، وتنبت فيه مكاتها في الحال شجرة الخبال والضلال المبين، على يد الشيطان اللعين، فيموت الدين والقلب قبل موت الجسد، ويبقى في ظلمات البعد والطرْد والنكد، أبد الأبد والامر لله رب العالمين.

\*\*\*

فنقطة دائرة الإسلام هي النطق بالشهادتين كما ذكر، فلا تزال تلك الدائرة تتسع بحسب التفصيل في ذلك الإجمال، وتعاطي الملتزم من الأحكام ومباشرة الأعمال، ووضوح المعتقد بصحيح الفكر<sup>(٣)</sup> واتّضاح الاستدلال، فيزيد الإسلام والإيمان بذلك، بحسب المعنى الراجع في كل ذلك إلى الشهادتين، وما اشتملتا<sup>(٤)</sup> عليه من أمور الدين، والاستسلام لله والانقياد له والرجوع إليه علماً وعملاً في كل حالٍ وحين.

(١) في (ط): وثمرته.

(٢) في (أ) و (ج) و (ط): اليقين.

(٣) في (ط): الفطر.

(٤) في (ط): اشملت.

فكل من لم يجد لعمله الصالح زيادة في دينه؛ وقوة في يقينه، فليعلم أن ذلك إنما هو لنقص عمله، وقلة اجتهاده، لعدم إخلاصه وصدق نيته، أو لعلّة من [العلل<sup>(١)</sup>] في قلبه، فسدت بها القلبُ وأفسد العمل، وتلك العللُ: كرضاه عن نفسه، ونظره إلى عمله، وإعجابه به، وكروية الخلق، والتعلق بهم، والملاحظة لهم، الموجبة للرياء والكر والحسد والغش والحقد، وكنس لظلم النفس الأمانة بالسوء، واستيلائها على القلب، بغلبة الشهوة المثمرة للنفسوة، وعدم الخوف، والانهماك في المعاصي، وكخبث الطوبى، وتمكن الشيطان ووسوسته وغروره.

\*\*\*

فليجتهد العبد الموفق بتطهير قلبه من هذه الكبائر الموبقات، وطبّ لبّه من هذه الخبائث والأمراض المهلكات، ويشتر في علاجه وصلاحه، وتزكيته لرشده<sup>(٢)</sup> وفلاحه، فإن القلب إذا صلح صلح الجسد والأمر كله، وإذا فسد فسد العمر كله، فهو أولى بالعناية من أمراض الجسد وبقيّة الأعضاء.

فالعجبُ كل العجب ممن إذا اعتلت يده أو رجله بذل جهده في علاجها بكل وجه، وإذا اعتل قلبه ومرض لبّه لا يتفكر في علاجه، ولا ينظر في طبعه، ويهمل أمره حتى يموت قلبه فلا يحيا أبداً، ويطبع عليه ويذهب دينه فلا يفتح سرمداً.

﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ \* كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ [المطففين: ١٤ ١٥] ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِهُمُ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [الحشر: ١٩] ﴿فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعْنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾ [المائدة: ١٣] ﴿طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ١٥٥].

(١) سقطت في (ب): من العلل.

(٢) في (أ) و (ج) و (ط): ورشده.

وكيف<sup>(١)</sup> يغفل العاقل عن عقله وقلبه، الذي ما امتارَ على الحيوان إلا به، وعن دينه الذي ما فضلَ على الكفار إلا بسببه، ﴿مَلَا تَغُرَّتْكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَمُرُّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ [لقمان: ٣٣] ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ الْجُؤُوزَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَن زُجِرَ عَنِ الْكَارِ وَأَذِلَّ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ [آل عمران: ١٨٥].

فكيف يرضى من ميزه الله بالعقل، ودعاه إلى الرشد والفلاح، أن يغفل عن عاقبة أمره وحال قلبه في الفساد والصلاح<sup>(٢)</sup>، ويصرف ذرات عمره التي لا قيمة لها في شهوات البهائم والأكل والشرب والنكاح، فيقنع بحالة البهائم في الغدو والرواح، بل هو أصل من الأنعام لما عليه من الوزر والجنح.

\*\*\*

فليُنظر الإنسان فيما هو به إنساناً، وما به يرتفع عن<sup>(٣)</sup> حضيض النقصان، إلى أوج العلا والإحسان، وما ذاك إلا العقل والدين، وامتلاء القلب بالنور واليقين، ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٩] ﴿أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَّا يَسْتَوُونَ﴾ [السجدة: ١٨] ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَن نَّجْعَلَهُم كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَّحْيَاهُم وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [الجن: ٢١]. ﴿أَوَمَن كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ، فِي النَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٢].

فكم من إنسان ليس بإنسان، وما له<sup>(٤)</sup> من الإنسانية إلا الصورة، وهو في الحقيقة دابة، أو سبع، أو كلب، أو شيطان. على ما فيه من صفات هذه

(١) في (أ) و (ج) و (ط): فكيف.

(٢) في (ط): الصلاح والفساد.

(٣) في (أ) و (ج) و (ط): من.

(٤) في (أ) و (ج) و (ط): وليس له.

المذكورة<sup>(١)</sup>، فغلب عليه وتلا من سورة، فلا تغرك منه صورته الظاهرة، فالعبرة بحقيقته وإنما تظهر الحقيقة في الآخرة.



فمن أراد الله سعادته وصلاحه، طهر قلبه وجسده من المعاصي والخبائث المهلكات<sup>(٢)</sup>، ووقفه لدوام ذكره وملازمة<sup>(٣)</sup> الطاعات، وأشهد<sup>(٤)</sup> أن له المنة عليه في جميع الأمور والأحوال والأوقات، بنعمة الإيحاء والإبقاء والإمداد والسلامة من الآفات، فهو الذي أعطاه ما أعطاه، وهداه إليه وأهمه الطاعات: ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ [الاعراف: ٤٣] ﴿يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَمَ كُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الحجرات: ١٧] ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَرَتَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ فَضَلَا مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً﴾ [الحجرات: ٧-٨].

فعوان القلوب الصالحة: المرح بالرشد والإيمان، وكراهة الكفر والفسوق والعصيان، ومحبة الخير وأهل الخير، والانتفاع بالذكر والتذكير وقراءة القرآن.

﴿وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الذاريات: ٥٥] ﴿سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْتَارُ﴾ [الاعلى: ١٠] ﴿وَإِذَا تَلَّيْتُمْ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [الأنفال: ٢] ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٤] ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّثَانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾<sup>(٥)</sup> [الزمر: ٢٣] الآيات.



(١) في (أ) و(ج) و(ط): المذكورات.

(٢) في (أ) و(ج): والمهلكات.

(٣) في (ط): وملازمة، وفي (أ) و(ج): ودوام.

(٤) في (ج): وأشهد.

(٥) زيادة في (ط).

فكل من لم ينتفع بالذكر والقرآن؛ ولم يجشع للتذكير والبيان؛ فذلك لضعف الإيمان، واعتلال الجنان، حيث ران عليه ما ران، فليتدارك ما بقي من عمره، وما فرط فيه من أمره، وليجتهد في صدقه مع الله وإخلاصه، وتطهير قلبه من الخبائث وخلاصه، وملازمة ذكر الله والاستهتار<sup>(١)</sup> به على الدوام، واغتنام الأعمال الصالحة والمراقبة لله والحضور في كل حال ومقام، ليمتلئ قلبه من اليقين ويصعد بسلم الاستسلام لله في الإسلام والاطمئنان به على مناهج<sup>(٢)</sup> الإيمان؛ إلى مدارج الإحسان، ومعارج العرفان، فيرى الحق حقاً كالعيان ﴿لِيُثِلَّ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ﴾ [الصفات: ٦١].

فالعمل الصالح هدية من الله لعبده، وفضل من الله أعطاه إياه وأثابه [عليه<sup>(٣)</sup>]، وجعله لمن قرب به سمة وأظهر عنوان، وجعله مفتاحاً لقبوله وباباً لرضوانه والنعيم في الجنان<sup>(٤)</sup>، فالمعرض عن العمل الصالح لا يُفْتَحُ له كالمعرض عن الباب، والعامل يقرع باب الجود تحت عطايا المنعم الوهاب، فالمستغرق بعبادة<sup>(٥)</sup> ربه المستهتر<sup>(٦)</sup> بذكره، عاجز عن أداء شكره؛ لأن ذلك عليه نعمة جديدة أخرى، أعظم من كل نعمة كبرى، إذ وفقه لطاعته، وجعله من أهل حضرته، وذلك أعظم منة وعطية، وأرفع درجة عليه، لا يقدر قدرها، ولا يقدر على شكرها، ولو اجتهد وبذل جهده لي شكر، فما قصد به الشكر نعمة أخرى، وهلم جراً.

فسبحان من لا يمكن شكر نعمته، إلا بنعمته، ولا يقدر على طاعته إلا بتوفيقه

(١) الاستهتار: الولوع بالشيء.

(٢) في (أ) و (ج) و (ط): منهاج.

(٣) سقطت من (ب): عليه.

(٤) في (ط): الجنات.

(٥) في (ب): في عبادة.

(٦) الرجل المستهتر: هو الذي لا يبالي ما قبل فيه.

ومنته، فلا حيلة في شكره إلا بالعجز والاعتراف والافتقار، ولا قوة على طاعته إلا بالذل والخضوع والاضطرار.



وأما الأعمال؛ فالمنة لله فيها ظاهرة، ودوام التقصير في شكرها حالة دائمة حاضرة، فالشاكِرُ الذاكرُ، الصائم القائم، مثلاً، خوفه من الله أعظم من غيره، لِعُظْمِ منة الله عليه وقلة شكره وكثرة تقصيره.

فإذا عرفت ذلك علمت أن العالم<sup>(١)</sup> الكامل قد يخاف من وجود عمله، خوفاً من نظره إليه وتعويله عليه، لشهود منة الله عليه به، وقلة شكره بسببه<sup>(٢)</sup>، فكيف يعتمد عليه، فما العملُ مقصودٌ له، إلا من حيثُ شهودُ المنة، واتباعُ الطريق وامتنالُ<sup>(٣)</sup> أمر الله بفعله، وأنه جعله سبحانه باب قربه، ومفتاح حبه. وبالله التوفيق.



(١) في (أ) و (ج) و (ط): العامل.  
(٢) سقطت في (ط): بسببه.  
(٣) في (ب): امتثالاً.

## الدائرة الثانية

[في<sup>(١)</sup>] التأصيل في الأصول [والتفريع]<sup>(٢)</sup>

والتفصيل في الفروع والفصول والانتساع في العلم والبيان

اعلم أن هذا الدين، أوله وآخره، وباطنه وظاهره<sup>(٣)</sup>، لا بد فيه من علم وعمل.  
فالعلم وإن كان منه ما هو وسيلة، فهو أصله ودليله، وهو للمؤمن وزيره  
وخليله، وهو إلى كل خير في الدنيا والآخرة مسهجه وسيله، بل هو لمن قصد به وجه  
الله وصدق فيه مع الله أفضل عبادة، «فما عبد الله بشيء أفضل من الفقه في الدين»<sup>(٤)</sup>،  
«ولفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد»<sup>(٥)</sup>، و«فضل العالم على العابد كفضل  
النبي ﷺ على غيره»<sup>(٦)</sup>.

ومن نال العلم واتقى الله به<sup>(٧)</sup>، فقد نال أشرف منازل الفضل والسعادة، «ومن يرد الله  
به خيراً يفقهه في الدين»<sup>(٨)</sup>، و«خير<sup>(٩)</sup> الناس في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا»<sup>(١٠)</sup>.

(١) سقطت من (ب). ي.

(٢) زيادة من (ط).

(٣) في (أ) و (ط) و (ج): وظاهره وباطنه.

(٤) رواه الطبراني في الأوسط.

(٥) أخرجه الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنه.

(٦) الترمذي برقم (٢٦٨٥) (٥٠/٥).

(٧) في (ب): واتقى به.

(٨) «مجمع الزوائد»: ١/ ١٦٠.

(٩) في (أ) و (ج) و (ط): وخيار.

(١٠) أخرجه البخاري. ينظر: «فتح الباري»: ٦/ ٤١٩ الحديث رقم ٣٣٥٣.

- مجموع لأعمال الخدمه للعلامه الحب عبد الرحمن بن يقينه

محتم على كل مؤمن أن يجتهد في العلم الذي به معرفة دينه وقوة يقينه، وتأصيل أصوله، وتفصيل فروع وفصوله، فيكون دليله إلى ربه، ومعرفته ورضاه وقربه، فيأخذ من كل علم من علوم الدين مما هو فرض ومسنون، بطرف صالح، على أستاذ ناصح، بحسب اتساع الوقت، واغتنام الفرص وساعاتها، كالعقائد، والفقه، والتصوف، وعلوم القرآن والسنة، وآلاتها، فيقصد بها وجه الله، والتقرب به<sup>(١)</sup> إليه. فإن العلم<sup>(٢)</sup> أعظم أبواب الدين، وأسباب القرب من رب العالمين، فيه يعرف العبد نفسه في عجزه ونقصه، وذله وفقره، ويعرف ربه<sup>(٣)</sup> وكبرياءه، وغناه عنه، وفضله عليه في جميع أمره.

فالعالم الذي لا يثمر هذه الثمرة، ولا تنمو به هذه المعرفة في هذه الشجرة، ليس من علوم الدين بحال، وإنما هو قيل وقال، وهو إذا لم يقد الهدى والنور واليقين، فإنما هو بلاء وبور وصفات المنافقين.

\*\*\*

فكل علم لم يقرب إلى الله فليس من الله في شيء، وكل علم يقطع عن الله أو يصد عن ذكر الله فهو باسم الجهل أولى، وما يكون منه سبباً للغفلة عن الله الموجبة للقسوة والاشتغال في قيل وقال، والمراء والجدال؛ فهو مذموم على كل حال.

فكم هلك به من قوم، وما نالوا به إلا الإثم واللوم، نعوذ بالله من الخور<sup>(٤)</sup> بعد الكور، والخروج إلى الظلمة من النور.

(١) في (ط): بها.

(٢) في (أ) و (ج) و (ط): فالعلم.

(٣) في هامش (أ): كان حقه أن يقول في قدرته وكيماله إلى آخره. اهـ.

(٤) في (ب): الجور.



ومن ازداد علماً ولم يزد تواضعاً وافتقاراً إلى الله وخشية له فما ازداد إلا جهلاً، والعلم إذا لم يعد ينفعه على صاحبه فالجهل منه<sup>(١)</sup> أعود وأولى.

ومثله في ذلك العمل، فما هما إلا وسيلتان إلى العبودية [والخشوع<sup>(٢)</sup>] والخضوع<sup>(٣)</sup> لله تعالى على كل حال، نعوذ بالله من علم لا ينفع وعمل لا يقبل.

فينبغي لطالب العلم أن يعتني بعين قلبه، وما يزيد في دينه وقوة يقينه وقربه من ربه، ويراعي حاله في علمه على قدر مقامه وفهمه.



وقد قدمنا أن الله سبحانه تعالى بفضله اختصر<sup>(٤)</sup> أمور الدين في كلمتي الشهادتين، ليكون الدخول فيه أسهل شيء على المبتدين، ثم شرح معناهما في بعض الآيات في الذكر المبين، كآية الكرسي وآخر [سورة] البقرة<sup>(٥)</sup>. ثم شرح تلك الآيات بالقرآن العظيم، ثم جعل السنة المحمدية شرحاً له وتبياناً، ثم جعل كلام العلماء شرحاً للسنة إلى ما لا نهاية له.

فكلام العلماء وحكمة الحكماء راجع<sup>(٦)</sup> إلى ذلك ودائر عليه، كل منهم على قدر حاله ومبلغ مقاله، فهم ورثة الرسل في ذلك، والرسل فضل الله ﴿بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ [البقرة: ٢٥٣] وإن تأخر زمانه، فكذلك العلماء. فإن الله يؤتي الحكمة من يشاء متى شاء كما شاء، وفضل الله على هذه الأمة

(١) سقطت في (ج): منه.

(٢) سقطت من (ب).

(٣) سقطت من (ط).

(٤) في (ط): اختص.

(٥) زيادة من (ط).

(٦) في (ط): راجعان.

كالغيث الماطر، فكم ترك الأول للآخر، فليس لقدم العهد بفضل<sup>(١)</sup> القائل، ولا لتأخره يهضم المصيب، بل كلُّ له<sup>(٢)</sup> بفضل الله نصيب.



ولا يظن الطالب أنه يبلغ التحقيق في جميع العلوم، وإن طلب العلم ألف سنة، فالأولى به أن يأخذ من كل فن أحسنه، وما دعت الحاجة إليه.

### [الحاجة إلى علم العقيدة]

فإنه يحتاج إلى علم العقائد فيما هو حتم عليه<sup>(٣)</sup>، من معرفة ما يجب لله ولرسوله [ويجوز<sup>(٤)</sup>] ويمتنع، فإن ذلك أول الواجبات، وأصل كل العبادات، ويأخذ من إجماله إلى تفصيله، ومن أوله إلى تكميله. فإنه بذلك تحصل له معرفة الله تعالى بالمعنى العام، الذي عليه مدار الدين والإسلام، وهو أصل المعنى الخاص، الذي هو نور في القلب<sup>(٥)</sup> يقذفه الله تعالى في قلب من شاء من الخواص.

وليحذر كل الحذر من الاقتحام إلى علم الكلام، فإنه قد يوقعه في اللبس والارتباب، وقد يفهم الشبهة<sup>(٦)</sup> ولا يفهم الجواب، وتدخل عليه الوسواس والأوهام، وربما أخرجه عن دائرة الإسلام.

(١) في (ط): بفضل.

(٢) في (ط): بل كله.

(٣) في هامش (أ): الأولى أن يقول هكذا: أما علم العقائد فإنه يحتاج إليه فيما هو حتم... إلخ. وفي (ج) أما علم العقائد فإنه يحتاج إلى علم العقائد فيما هو حتم عليه.

(٤) سقطت من (ب): ويجوز.

(٥) في (أ) تعليقاً على (في القلب): الصواب حذفه كما هو ظاهر. اهـ.

(٦) في (أ) و (ج) و (ط): الشبه.

فلذلك<sup>(١)</sup> أفتى كثير من الأعلام أنه حرام، ومثله في ذلك علوم الأوائل من الكتّابين وغيرهم، وما للمتأخرين من الحقائق والدقائق، فإنه وإن كان جميع ذلك يشتمل على علوم جمة ومنافع مهمة؛ لكن لا يقدر على استخراجها مع السلامة والميل من اعوجاجها؛ إلا الفذُّ النادر، الماهر في علم الباطن والظاهر<sup>(٢)</sup>، فلا بأس على من هو كذلك، أن يسلك هذه المسالك.

\*\*\*

### [الحاجة إلى الفقه]

وأما الفقه؛ فإنه يحتاج إليه لمعرفة ما هو فرض عليه، من الصلاة والزكاة والصيام والحج وغيرها من الأحكام، فهو مضطرٌّ إليه في قوام دينه ومفروضه ومسئونه، ولا بأس بالتوسع فيه، والتوغل لمعرفة جميع الأعمال والأحوال، والحلال والحرام، ولا يذم علمه بحال؛ إلا لما يقصدُ به من طلب الجاه والمال، ويعرض فيه من كثرة القيل والقال والمراء والجدال، والغفلة بالاشتغال في فروع نادرة، عن ذكر الله والدار الآخرة، فقد تحصل بذلك قسوة القلوب، ويفوت ما هو أهم منه مما هو واجب أو مندوب، فمن سلك به فقه هذه المسالك، فهو بعين ما أراد به النجاة منه أول هالك.

وأما من ذكره بالله وذكر الله تعالى فيه؛ وأكثر من ذكر الله تعالى في خلاله؛ وتحفظ من آفاته ومرائه وجداله؛ وقصد به وجه الله تعالى؛ فإنه له من أفضل الطاعات، وأولى ما أنفقت فيه نفائس الأوقات، فإنه من ذكر الله [فإن ذكر أحكام الله من ذكر الله]<sup>(٣)</sup>، وقد جاء ذكر البيع والنكاح والطلاق وغيرها من الأحكام في الآيات في كتاب الله،

(١) في (ط) و (ب): فلذلك.

(٢) في (ج): الظاهر والباطن.

(٣) سقط من: (ب).

٤١٢ ————— ————— —————  
مجموع الأعمال الكاملة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بن عتيق  
وتقرأ جميعها<sup>(١)</sup> في الصلاة فتكون كلها<sup>(٢)</sup> صلاة<sup>(٣)</sup> لرجوعها إلى ذكر الله والحضور  
مع الله.

فما موجب القرب إلا الحضور مع الله، وما علة البعد إلا الغفلة عن الله، وإن  
كان في أعظم أبواب الدين، فانظر إلى برِّ الوالدين، لعدم النية الصادقة، لغلبة العادة  
فيه على العبادة؛ وقلة الحضور مع الله فيه؛ قل أن يظهر<sup>(٤)</sup> أثره على القائم به، وتحصل  
له السعادة كما حصلت لأويس القرني سيد التابعين، وبالله التوفيق.

\*\*\*

### [الحاجة إلى التصوف]

وأما التصوف؛ فإنه يحتاج إليه لمعرفة ما هو واجب من الإخلاص، وتخليص  
العمل من الشوائب والإعجاب والاختصاص، وتنزيه القلب من الخبائث الموبقة  
بالسير<sup>(٥)</sup> على طريق الخواص، فبه تصفية الأعمال وصفاء القلوب، واستعدادها  
لمنازلة المعرفة بالله تعالى ومطالعة الغيوب.

فهو لعمري مجمع صفوة الدين، ومطلع أعمال المتقين، ومسح شراب المعرفة  
وحياً اليقين، فمن لم يذق منه<sup>(٦)</sup> مذاقاً، ولم يكتسب منه أخلاقاً، فقد خسر وإن نال  
علم الأولين والآخرين، لكنه لخفائه قل أن يوقف عليه، ولعزته يندر أن يتوصل إليه،  
فكم ادعاه من ليس من أهله، ولبس فيه على كثير بمجرد غروره وجهله، ولا يناله  
بالكسب إلا الفذ النادر، على يد الشيخ الكامل الماهر.

(١) في (أ) و (ح) و (ط): كلها.

(٢) سقط من (أ) و (ج) و (ط).

(٣) في (ب): فتكون كله صلاة.

(٤) سقطت في (ح): يظهر.

(٥) في (أ) و (ط) و (ج): في السير.

(٦) في (ب): فيه.

إلا أن مواهب الله لم تزل بأهله نازلة، ونفحات جوده على من صحبتهم وجالسهم وأحبهم أبداً هاطلة، ومطالعة كتبهم ومذاكرة أحوالهم وفضلهم تريباق مجرب لعلل القلوب؛ وصحة التوبة وغفران الذنوب، ومجالستهم وتكثير سوادهم والاهتداء بأنوارهم والاقتراء بآثارهم مع الصدق معهم، والاعتراف بنقص الأوصاف، وسوء الاقتراف مفتاح<sup>(١)</sup> الفتح ومشاهدة الغيوب، فهم القوم لا يشقى بهم جليسهم، ومن أحبهم لحق بهم، ولا يحرم من بينهم من هو معهم.

فالموفق من لازم الاعتاب، وانتظر الفضل من الوهاب، بقرع باب العمل الصالح والاقتراب، مع عدم الالتفات إلى علمه وعمله، فإن رؤية<sup>(٢)</sup> ذلك تحتها أكبر حجاب، فلا تكمل له مع الله عبودية ما بقي فيه لغير الله<sup>(٣)</sup> نسبة، ولا<sup>(٤)</sup> تصفو<sup>(٥)</sup> له من التصوف شربة، حتى يخرج عن نفسه وعن كل اختصاص وصحبة، فإن ذلك باب لا يقرع إلا بالافتقار والاضطرار، ولا يفتح إلا بملازمة العلم المقرب إلا الله ومداومة الأذكار، ولا يدخله إلا البريء من النفس والدعوى والحول والقوة في جميع الآثار، فالفرار إلى الله تعالى الفرار.

فما أقرب الطريق على الصادقين! ولا بد<sup>(٦)</sup> مع صدق الجهاد من نصر الله، ومع بذل<sup>(٧)</sup> الاجتهاد، من فتح الله: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ

(١) في (ب): ومفتاح.

(٢) سقطت من (ط): رؤية.

(٣) في (ب): لغير الله فيه.

(٤) سقطت من (ج).

(٥) في (أ) و (ط) و (ح): يصفو.

(٦) في (أ) و (ط): فلا بد.

الْمُحْسِنِينَ ﴿ [المكثوب: ٦٩] فَالسَّاقِي بَاقٍ، وَلَا يَبْأَسُ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَلَا يَقْنَطُ<sup>(١)</sup> مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ<sup>(٢)</sup> إِلَّا [القوم<sup>(٣)</sup>] الْكَافِرُونَ.

فكم قَرَّبَتِ المواهبُ الإلهية من عبيدٍ قاصي، وكم أنقذت يدُ العناية الربانية من زائغٍ وعاصي، فأصبحَ فوق ذُرَى المَكْرُمَاتِ والنوَاصِي<sup>(٤)</sup>، فما ينكر نعمة الله على عباده وفضله، ويعادي أوليائه وأهله؛ إلا محروم. وذلك شأن من غلب عليه الحسد؛ وظلم نفسه، ولم يزل دائماً في كمدٍ ونكد؛ حتى أهلك نفسه، بظلمه وهو في الحقيقة مظلوم، ولا يضرُّ المحسود شيئاً بل يزيده الله فضلاً ويتم نعمته عليه، سنة الله التي قد خلت من قبل مع الأنبياء [والأولياء<sup>(٥)</sup>] والقوم.

\*\*\*

وأما علوم القرآن والسنة فإنها أساس تلك العلوم وتأصيلها، ومبنى تحقيقها وتفصيلها، فيحتاج إليها في معرفة ذلك المعلوم لمن هو من أهل تلك العلوم، ومعرفة فضل أهلها وتفصيلهم في الأخذ بالمنطوق والمفهوم، والعمل بصحيح الإيمان وصريح القرآن، واتساع المعرفة<sup>(٦)</sup> بواضح المنقول وصالح البيان، وانسراح الصدور واقتباس النور بتلاوة كتاب الله وتفهم مبانيه، وقراءة حديث رسول الله ﷺ وتعلم معانيه، وذكر أصحابه واتباعه وحملته دينه وأشياعه، فهم الصالحون وعند<sup>(٧)</sup>

(١) في (ب): ويقنط.

(٢) في (ط) و(ب): من رحمته.

(٣) سقطت من (ب).

(٤) في (ج): النوصي.

(٥) سقطت من (ب): الأولياء.

(٦) في (أ) و(ط): واتساع أهل المعرفة.

(٧) سقط الواو في (ب).

ذكرهم تنزل الرحمة والسكينة، وتحصل الجمعية الميينة<sup>(١)</sup>.

\*\*\*

وأما الآلات فإن بها<sup>(٢)</sup> معرفة الكلام العربي وفصوله، المحتاج إليها في فهم كلام الله وكلام رسوله، والسلامة والتحفظ من<sup>(٣)</sup> تصحيفه، وتغييره وتحريفه، عن مواضع وقوعه ومواقع نزوله، وناهيك بتلك من وسيلة يبلغ الموفق بها سوله.

\*\*\*

وبالجملة فالعلم وجميع فنونه الراحعة إلى الدين من الدين، ومن أفضل الطاعات لرب العالمين، ومن فهمه وقاد، والعلم له منقاد، فليصرف وقته كله فيه، سوى ما يضطر إليه أو يعول عليه، لأداء الفرائض الواجبات والمندوبات، والقيام بالحقوق اللازمة [والمؤكدات<sup>(٤)</sup>]. كالحزب القرآني والأوراد النبوية المقيدة بالأسباب والأوقات، والنوافل كذلك من الصلوات وغير الصلوات، فإن ذلك من تمام الفرائض ومكملاتها، ومما حضر الشارع عليها وخصها بأسباب وأوقات، وإن كان فضل العلم مشهوراً على العموم، فإن هذه أمور لها تخصيص معلوم.

\*\*\*

ولا يُنال فضل العلم إلا بالإخلاص فيه، والصدق به مع الله، وذكره بالله وذكر الله فيه، وعدم الغفلة به عن الله، فقد قدّمنا أن ذكر أحكام الله من ذكر الله، وحذرنا من الغفلة به عن الله، بالاشتغال بقليل وقال، وكثرة السؤال والمرء والجidal، فإن

(١) في (ط): الميينة.

(٢) زيادة من (ب) و(ط).

(٣) في (ط): عن.

(٤) ساقطة من (ب).

ذلك بصير إلى الغفلة، ثم [إلى<sup>(١)</sup>] القسوة، ثم موت القلب وشتات البال، المؤدي إلى الضلال والخبال، ومن الإفراط في الطلب، المؤدي إلى التفريط في صالح الأعمال، من الفرائض المؤقتة والنوافل المؤكدة، وما ذكر معها بالتضييع والإهمال، فإن ذلك [يؤدي إلى<sup>(٢)</sup>] نقصان في الدين وعصيان لرب<sup>(٣)</sup> العالمين، وأي خير<sup>(٤)</sup> في علم يؤدي إلى نقصان ويدخل في حيز العصيان، فإن من أخل بوفائه المؤكدة، دخل عليه النقص في فرائضه الواجبة، ومن لا ورد له من الواردات النبوية، وحزوب المشايخ الصوفية؛ فلا وارد له، ومن أعرض عن ذكر الله وحزوب القرآن؛ ونسي الله أنساه نفسه، وجعل قرينه الشيطان، وحشر يوم القيامة أعمى، وعاش وهو حيران.



وحزب القرآن من الواجبات المؤكدة، فمن حق كل قارئ مراعاة حفظه، فإنه سريع الانفلات، ونسيان سورة بل آية منه من أعظم السيئات، وهو ديوان الدين، وأصل كل نور وهدى وعلم وبيان، فلا يغتر من سمع ما ورد في فضل العلم فاجتهد فيه، وأهمل هذه المهمات والأعمال<sup>(٥)</sup> التي بها فوام القلب وحفظ الإيمان.

وأما من في فهمه بلادة؛ فليصرف بقية رغبته إلى العبادة، أو غيرها مما فيه ثواب من نفع المسلمين،<sup>(٦)</sup> وخدمة أهل الدين، ولو بالاكتساب، لما هو واجب أو مندوب من الأسباب.



(١) سقطت من (ب): إلى.

(٢) سقط في (ب): يؤدي إلى.

(٣) في (ط): رب.

(٤) في (ط): وأي خير.

(٥) في (ط): الأعمال.

(٦) في (ب): للمسلمين.



فليفتنم العاقل جوهرة عمره العزيز، فإن ذرة منه رخيصة بألف درة، فمن لم يشغل ساعاته بالخير، ويصبر نفسه: ﴿مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْوَةِ وَالْعَفَى يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الكهف: ٢٨] وإلا أشغلته <sup>(١)</sup> [نفسه <sup>(٢)</sup>] بالشر، وذهب عمره في البطالة والتواني، حتى تهجم عليه المنية وهو في التسويف والأمانى، وبالله التوفيق وهو المستعان.



(١) في هامش (أ): قوله: «والأشغلة»، الصواب حذف «الأشغلة» هو ظاهر. اهـ.

$$f(x) = \frac{1}{2} \ln \frac{1+x}{1-x} - \frac{1}{2} \ln 2 \quad (2)$$

### الدائرة الثالثة

في طريق الإحسان، وهو السير من الظاهر  
إلى الباطن، ومن العلم والبرهان إلى الذوق والوجدان

فإن العبد إذا تمكن في الإسلام والإيمان، وأخذ طرفاً صالحاً من العلوم الشرعية الواردة في السنة والقرآن، فأتسع علمه، وانفتح فهمه، وانشرح صدره، عرف نفسه فعرف ربه، وطلب رضاه وقربه. فإنه يشهد عجزه وذله، وشدة افتقاره وجهله، فإنه كغيره من الأكوان خلق من عدم، وراجع إلى عدم، في غاية الاحتياج والاضطرار، ليس له استقلال بقدرة ولا اختيار، ولا وجود ولا بقاء ولا فضل ولا جود إلا بواجب الوجود في جميع الشان، فإن وجوده ودوامه، وكل كمال فيه وفعل وانفعال، حتى قعوده وقيامه؛ من فضل الله [وإنعامه<sup>(١)</sup>]، فيعرف نعمة الله عليه، وأن المنّة لله سبحانه إذ وفقه لشكره وذكره في كل طاعاته وإحسانه<sup>(٢)</sup>، فلا يطلب<sup>(٣)</sup> جزاء فيها، ولا ينظر إليها، و<sup>(٤)</sup> يخاف من وجودها، مع قلة التقصير<sup>(٥)</sup> في شكرها، وما شكرها إلا بالاعتراف وشهود المنّة فيها.

(١) سقطت في (ب): وإنعامه.

(٢) في (أ) و (ج) و (ط): طاعة وإحسان.

(٣) في (أ) و (ط) و (ج): يطالب.

(٤) في (أ) و (ج) و (ط): بل.

(٥) في هامش (أ): قوله: «التقصير»، لعله التثمير وهو الصواب. اهـ. أو إبدال لفظ القلة بالكثرة وهو ظاهر أيضاً. اهـ.

فإذا عرف ربه بذلك خافه ورجاه ولهج بذكره، ودام<sup>(١)</sup> على احتساب هبه وامثال أمره، وطلب قربه، وغلبت عليه الإنابة إليه ومزيد حبه، فتمكن في ذلك، واستقر له بالذوق<sup>(٢)</sup> والوجدان، حتى يعبد<sup>(٣)</sup> الله كأنه يراه، ويشهد معناه فيما عساه ورآه، ويعترف بمنة الله عليه في طاعته وذكره، ويعترف بعجزه عن أداء حقه وشكره، فيفر إلى الله من جميع الأكوان، ويبرأ إلى الله من التعويل على طاعة أو عصيان، ويذوق لا حول ولا قوة إلا بالله.

ولا يزال يترقى في منازل الصبر والشكر والإنابة، ويكرع من مناهل الرضى والتسليم والتوكل والمحبة، فيرد جميع أمره إلى الله، ويوليه جميع ما ولاه، من أمور آخرته وأولاه؛ فيتولاه، ولا يزال مسافراً في الله<sup>(٤)</sup> فاراً إليه فيه به، مستهتراً بذكره ذاهباً فيه، حتى يفنى عن نفسه وعن ذكره، ويستغرق في الله فلا يشعر بغيره، بل ربما نطق بلسان الحق، لاستغراقه فيه فقال: أنا الحق، وربما أنكر نفسه وتعينه في الخلق، وهو معذور لغلبة سلطان الحقيقة عليه. فهو يتردد بين صحوه<sup>(٥)</sup> وسكره، وجمعه وفرقه، ووجوده وغيبته وحضوره، حتى يتحقق له الوجود، وتظهر عليه خلعة الجود، ويصح قربه، ويتضح حبه، فيكون الله سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وإن استعاذ به أعاده وإن سأله أعطاه<sup>(٦)</sup>. فعند ذلك تسطع عليه أنوار الحقيقة، ويذوق جنى معاني الوحي والنبوة،

(١) في (ط): وداوم.

(٢) في (أ) و (ط): الذوق، وفي (ج): لذوق.

(٣) في (ط): عبد.

(٤) سقط في (أ) و (ج): في الله.

(٥) في (أ) و (ط) و (ج): محوه.

(٦) رواه أبو نعيم في «الحلية»: (٣١٩/٨).

في معاني<sup>(١)</sup> القرب والولاية والفتوة، فيشهد حقائق التنزيل على التفصيل، ويعرف معارف التفريع والتأصيل، ويفهم بالله عن الله كل مشكلة، ويتضح له بنور الله حل<sup>(٢)</sup> كل معضلة، وذلك ثمرة التقوى واليقين، وصحبة أهل الله المتقين، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ أي من كل مشكل ومعضل ﴿وَيَرْزُقْهُ﴾ علماً وفهماً ﴿مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٢-٣] وقال أيضاً: ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٢] ﴿إِنْ تَنَفَّوْا لِلَّهِ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ [الأنعام: ٢٩] الآيات، وبالله التوفيق.



(١) في (ط): معاناة، وفي (أ) و (ج): معانات.

(٢) سقطت من (أ) و (ج) و (ط): حل.

## الدائرة الرابعة

وهي مطالعة الحقائق، والوقوف

على الحد والمطلع في جميع الرقائق والدقائق

وذلك ثمرة الطريق، وزبدة التحقيق، فإن الموفق إذا تمسك بالواردات القرآنية، والسنة المحمدية، على الطريقة<sup>(١)</sup> الإحسانية، وساعدته العناية الربانية، حتى تمكن في الشهود، ورأى سريان الجود بالحقيقة، في مسالك الوجود والخلقة.

فرأى الحق حقاً واستمع، وعرف الصواب من الخطأ فاتبعه، فاتضحت بنور الحق طريقته، واعتدلت بميزان العدل خليفته، وصفت بصفوة اليقين حقيقته، فأشرقت له النورانية الشاملة، وظهرت به الإنسانية الكاملة، فسرّه مع الله تعالى في قدس اللاهوت، وقلبه مع الملائكة الأعلى في أعلى الملكوت، وجسده في عباد<sup>(٢)</sup> الله مع أهل الله في عالم الناسوت.

فهو يعبد الله بجميع عبادات المخلوقات، فهو في ذكره مع الكروبيين<sup>(٣)</sup>، وفي تسبيحه وفكره مع الملائكة المقربين، وفي عمله وشكره مع عباد الله الصالحين، فقد ذكر بتسبيحات المخلوقات، واستقام قائماً مع الكائنات<sup>(٤)</sup>، وركع وسجد في تقلباته مع الساجدات. فنفسه بالهدى مطمئنة باليقين، وشهوته الطبيعية والغضبية

(١) في (ط) و (ج): الطريق.

(٢) في (أ) و (ج) و (ط): عباد.

(٣) في (ط): المكروبيين.

(٤) في (أ) و (ط) و (ج): الكليات.

والسبعية منقادة له للدين، وأسلم شيطانه فصار له على الحق كالمعين، فهو بعين عناية الله ملحوظ، وبزین رعايته محفوظ، كلما زادت نعمة الله تعالى عليه، بتوفيقه لطاعته وذكره، ومعرفة جلالته<sup>(١)</sup> وعظمته، وعلو جبروته وقهره، عَرَفَ قصوره وتقصيره<sup>(٢)</sup> في شكره، واعترف بعجزه وفقره، وتلاشي أمره.

فهو يستغفر الله في يومه أكثر من مئة مرة، ويخاف الله أعظم من خوف العصاة لما عرف الله تعالى وأمره، فخوفه واستكانته لجلال الجبار، أعظم من خوفه من النكال ومن عذاب النار، فإن النار من جملة خلقه وجنوده، المسخرين في وجوده، وهو أعلم بما عنده مما هو أعظم: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ [المدر: ٣١] ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾<sup>(٣)</sup> ﴿لَا يَسْتَلُ عَمَّا يَفْعَلُ﴾ [الأنبياء: ٢٣] و﴿فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْكُلَّةُ﴾ [الأنعام: ١٤٩] ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ [الروم: ٢٧] ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ [يوسف: ٧٦].

\*\*\*

فلا يزال هذا العبد الموفق بين خوف الابتلاء والمحنة، ورجاء القرب والصلة الآن وفي الجنة، تارة يقبضه الجلال، وتارة يبسطه الجمال، شاهد الفقر<sup>(٤)</sup> في جميع الخصال، مشاهد<sup>(٥)</sup> للفضل والمنة على كل حال، علومه علوم القرآن والسنة، فهو يترقى في فنونها، ويتوغل في بطونها، ويتنهج بأنوارها، ويتنهج<sup>(٦)</sup> في أسرارها، ويكرع من شراب عيونها، ويغوص على جواهرها ومكنونها،

(١) في (أ) و (ج) و (ط): جلاله.

(٢) في (ج): وتقصيره.

(٣) في (ب) و (ط): ويخلقكم فيما لا تعلمون.

(٤) في (أ) و (ج) و (ط): شاهد لفقره.

(٥) في (أ) و (ج): شاهد.

(٦) في (ط): ينهج، وفي (أ) و (ج): يتنهج.

لا يحجبه شهود الحقيقة، عن شواهد الشريعة ومشاهدة الخليفة.

\*\*\*

فالأعمال الصالحة عنده هدية الله إليه، ومنه منه عليه، منحها إياه ليقبل بها إليه، وفتحها له ليفتح بها عليه، فهي باب الله الذي لا مدخل إليه إلا منه، ولا مسلك إلا فيه وعنه<sup>(١)</sup>، فهو عامل على القرب والتعريف، قائم بواجب الشريعة معتقداً - وإن سقطت<sup>(٢)</sup> عنه الكلفة - بقاء التكليف. يخاف الوقوع في المعصية والبعد، وإن صبح له القرب والوصلة والتأليف.

فهو عبد الله الجامع، ومظهر سره اللامع، الداعي إليه فيه على بصيرة، والمد لخلق به عنه في كل سيرة وسريرة، فإن أظهره ظهر بفضله، ووصل نعمته ورحمته لمن خصه بوصله، على حسب ما قسم على يديه من السعادة، وقدره له من التلقيح والولادة، ﴿يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذَّكَورَ \* أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذَكَرًا وَإِنثًا \* وَمَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَاقِبًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ﴾ [الشورى: ٤٩].

\* \* \*

(١) سقطت من (ج): وعنه.

(٢) في (أ) و (ح) و (ط): أسقطت.

## خاتمة

لا خلاف بين الظاهر والباطن، ولا الأول والآخر، ولا الشريعة والطريقة والحقيقة، وبيان ذلك:

أن الشريعة أحكام الله التي كلف بها العباد، للطاعة [له<sup>(١)</sup>] والانقياد، عند إثبات الأسباب وإقامة الانتساب<sup>(٢)</sup>؛ ليخرجهم بحكم الشريعة، من ظلمة الهوى والطبيعة، باجتناّب المنهي وامتنال المأمور، في جميع الأمور.

والطريقة السير بتلك الشريعة إلى الله على ما يستطيع، بالخلوص<sup>(٣)</sup> بالإخلاص إلى الله فيها والانقطاع، والتبري من الركون إلى الأسباب، والكون على الانتساب، ليخرجوا من قيودها وحدودها، إلى مطلع الجود ومنبع الوحد: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [البقرة ٢٥٧].

والحقيقة تجلي الحق بنوره على عبده بالتحقيق بغاية التنزيه، وظهور الوجدانية بلا تعطيل ولا تشبيه.

\*\*\*

ولنوضح المثال في نسبة الأعمال، فإن الله خلق العبد وقدرته وعمله بقدره واحدة، فنسبة العمل إلى الله حقيقة، و[نسبة<sup>(٤)</sup>] إثباته للعبد بإثبات الله شريعة، وعمل العبد بقدرته مع شهود الفعل من ربه بلا منافاة طريقة.

(١) سقطت من (ب): له.

(٢) في (ط): الأنساب.

(٣) في (أ) و (ط) و (ح): والخلوص.

(٤) سقطت من (ب).



قال الله تعالى: ﴿وَمَا رَمَيْتَ﴾ طريقة ﴿وَأَدْرَمَيْتَ﴾ شريعة ﴿وَلَنْ يَكُنَّ﴾ الله رَحْمَنٌ ﴿[الأعمال: ١٧] حقيقة.

ويقول العبد: أَصَلِّي، مثلاً، لله شريعة. وأصلي بالله طريقة، وصلى الله [لي<sup>(١)</sup>] - أي خلق لي الصلاة وجعلها نسبتي - حقيقة.

\*\*\*

ومثال ذلك الإنسان، له جسد ظاهر وروح حيواني ونفس ناطقة، فنفسه الناطقة في الظاهر تنافي جسده الظاهر من كل وجه؛ لأنها نورانية لطيفة مجردة عن الشكل والكيفية، بضد الجسد في ذلك، والروح الحيواني برزخ بينهما، فيه من كل منهما، وصار الجميع إنساناً واحداً، فكذلك الشريعة والحقيقة مع الطريقة دين واحد، ومعنى جامع، كنسبة الأعمال إلى الله وعنده في عمل واحد، لـ ﴿أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً﴾ [القرة: ١٦٥] ﴿وَالِإِيَّاهُ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾ [هود: ١٢٣] ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد: ٣] ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [سبا: ٤٧] وهو ﴿بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ﴾ [فصلت: ٥٤] ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [المث: ١] ﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ [الشورى: ٥٣] دنيا وأخرى، في كل جود ووجود، وشاهد ومشهود.

فسبحان [الله]<sup>(٢)</sup> الذي أظهر كل شيء بنوره؛ لأنه نور السماوات والأرض، ولولا نوره المحيط بكل شيء ما ظهر شيء، فهو أظهر من كل شيء، فلا يتوهم أنه مستور أو محجوب؛ لأن المحجوب مقهور وهو القاهر، وإنما حجب الخلق عنه<sup>(٣)</sup> رؤية أنفسهم، وظلمة أكوانهم المحيطة بهم، وهكذا الأمر الإلهي في قدرة الأعمال،

(١) سقطت من (ب).

(٢) زيادة من (ح).

(٣) في (ط): عن.

وغيرها من الصفات والأحوال، كالسمع والبصر والكلام، والبقاء والعناء، والجمع والفرق والثبات والشتات، والزمان والمكان في الذات والصفات.



وربما سبق إلى فهم المنكرين والجهال؛ نسبة القوم السالمين<sup>(١)</sup> من اللوم والزيغ والضلال؛ إلى الميل إلى قول أهل الإلحاد؛ والحلول والاتحاد، فحاشا<sup>(٢)</sup> الله وحاشا أهل الدين والعلم واليقين والكمال.

بل من أنصف وتقرر عنده ما ذكره أهل العقائد في الكلام، على مسألة الكلام، في قولهم: القرآن كلام الله، محفوظ في القلوب، مسموع بالآذان، مكتوب في المصاحف غير حال<sup>(٣)</sup> فيها عرف ذلك واعترف به. وكذلك ظهور عمل العبد بقدرته الحادثة، التي لا تأثير لها مع نسبة الحقيقة إلى الله، فالعضو<sup>(٤)</sup> مظهر قدرة الله في خلق الأعمال، كالمصحف والحروف والآذان والقلوب، مظهر ظهور كلام الله فيها. وهذه العلوم منزلة أقدام أهل الإقدام، فكل من لم يستقر له تمكن في علم الأحكام؛ مع علوم الطريقة؛ ومناهج الحقيقة؛ بعلم وذوق واحتكام؛ فالأولى به التوقف فيها وعنهما والإحجام، وما يدركها إلا من نور الله قلبه، وهذب لبه، وشرح بنور اليقين<sup>(٥)</sup> صدره، فصلح في الله أمره.



(١) في (ب): إلى المين.

(٢) في (ط): فما شاء.

(٣) في (ط): حامل.

(٤) في (ط): فالعضو.

(٥) في (أ) و (ح) و (ط): باليقين.

وما كان ينبغي ذكرها والخوض فيها على هذا البناء إلا لمجرد التشويق إليها والمدح لها، والثناء وأنها كثر الغنى، وأولى من كل الأمور بكل [اجتهاد و]<sup>(١)</sup> اعتناء، لكن الأولى بها الستر والحفظ الخاص، والاختصاص بالخواص، أهل الذوق والإخلاص، وأما في العموم فالأولى التظاهر بعلوم الظاهر.

خصوصاً علم الكتاب والسنة والاتباع، وترتيب الفقه والتصوف عليه وتزيينه به وتشنيف الأسماع، فهو أبعد عن الابتداع في اتباع الرسول، وأقرب إلى الوصول إلى تقويم الفروع<sup>(٢)</sup> وتأسيس القواعد والأصول، فيكون علم الكتاب والسنة علمه ورسمه، والتفقه في الدين همه وفهمه، والتصوف طريقه ووسمه، والحقيقة كثره وسره وكتمه، وليكن هذا آخر الأنموذج وختمه، والله أعلم.

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم،  
والحمد لله رب العالمين<sup>(٣)</sup>.



(١) سقطت من (ب).

(٢) إلى هنا انتهت النسخة (ج).

(٣) في النسخة (ب). «تم الكتاب بحمد الله بتاريخ يوم السبت ٢٧ من شهر ذي القعدة الحرام سنة ١٢٤٣ هـ ملك كاتبه لنفسه المغير إلى الله عبد الرحمن بن عيديروس بن علي الجفري».



(١١)

## قاطع الجدل

في مسألة الهلال بإذن الكبير المتعال

تأليف

الإمام العلامة النحرير الجهد الشهير الحبيب

عبد الرحمن بن عبد الله بلفقيه العلوي

المولود ببلد تريم سنة ١٠٨٩ هـ

والمتوفى بها سنة ١١٦٢ هـ

نفع الله بعلومه

أمين

تم



## هذا الكتاب:

رسالة فقهية قيمة، تعقب فيها الإمام الوجيه رحمه الله، فقيهاً معاصراً له، هو الشيخ العلامة علي بن قاضي باكثير، رحمه الله. وتظهر فيها براعة الإمام واطلاعه على النصوص، وفذلكته العلمية، في حل إشكال لم يزل يتجدد، في رؤية الأهلة.

## النسخة المعتمدة:

تم الاطلاع على نسخة قيمة مصححة مضبوطة، اعتنى بها السيد العلامة عبد الله بن حسن بلفقيه (ت ١٣٩٩ هـ) رحمه الله، تقع في ٢٨ صفحة، في كراس (دفتر) عتيق. وفي خاتمة هذه النسخة جاء ما نصه:

«قال مصحح هذه النسخة، الفقير إلى عفو مولاه عبد الله بن حسن بلفقيه:

تم بحمد الله تعالى هذا النقل، من نسخة لدينا، كتبت سنة (١٣٥٣ هـ)، وقوبلت منّا على نسختين بترميم. وهما: نسخة السادة آل بن يحيى، ونسخة السيد حامد بن محمد السري. وقد كان كلٌّ من هاتين النسختين مع الأسف لا يخلو من سقم أو غلاط.

هذا؛ وإنا قد جهدنا في التنقيب عن نسخة سليمة مضبوطة، كي نتوصل إلى تصحيح بعض العبارات والمواضع التي يوجد فيها شيء من الغلط أو الإشكال، فكان الإخفاق حائلاً بيننا وبين بلوغ هذا المرام، وتحقيق هذا المطلب».

وكان السيد عبد الله نسخها بخط يده في ختام ذي القعدة الحرام سنة

٤٣٢ ————— مجموع الأعمال الكاملة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بلعقبة

(١٣٧٠ هـ)، رحمه الله. على أن هناك نسخة قيمة، كتبت سنة (١٢٠٧ هـ)، توجد منها نسخة مصورة لدى بعض الفضلاء.

\* \* \*



قاطع الجلال  
في

مسئلة الهلال

باذن الكبير للتحال

تاليف الامام العلامة الخريز الجهد الشهير الحبيب

عبد الرحمن بن عبد الله بافقيه العلوي

الترجمي المولود ببلد توم سنة ١٢٨٩

والمات في بهاسنة سنة ١٣٢٤

نفع الله بعلمه

امين

م

— ٧٤ —

يجمع عدد التواتر من الحساب على استحالة الرؤية فاعلم  
 ان ذلك منهم على سبيل الفرض كما قد منا او يفرض فيها  
 يؤخذ من طريق المشاهدة ونحوها ان امكن اخذ ذلك  
 من الحس الحقيقي الموجب للقطع المقتضى للضع بالاستحالة  
 والدفع وجاء من هذا الطريق عدد التواتر وليس عدد  
 التواتر كما مر عددًا مخصوصًا وانما عدد دونه وغيره  
 من شروط حصول العام به وانما لم تكفل الاربعة لان  
 احتياجهم الى التزكية فيما لو شهدوا او شهدن لا  
 دليل على انه يحصل خبرهم العام فتبين لك ان عدم  
 حوما يحصل به العام لكونه ينتهي الى مشاهدته ونحوها  
 بالفعل وسواء في ذلك الحساب وغيرهم الرجال والنساء  
 المسلمون وغيرهم فليس ذلك من عدد التواتر في شيء  
 ولا ياتي به عدد التواتر لعدم استهائه الى محسوس ابدًا  
 أصلاً بل تقبل الشهادة برواية الهلال ليلة الاثنين بعد

(٢٧) في الأصل شهد  
بني أحمد سقط هنا  
سكني ناول العبدرة

[illegible]

- ٢٨ -

قال مصصع هذه النسخة المعتبرة من مولا عبد الله بن حسن بن عتيق  
 تم بحمد الله تعالى هذا النقل من نسخة لدينا كتبت سنة ١٠٥٢ هـ وقيل  
 منا على نسخة بتهام وهما نسخة السادة آل بن يحيى ونسخة السيد  
 حامد بن محمد السري وقدما كل من هاتين النسختين مع الاصل المخطوط ثم اعيد  
 هذا وانا قد جهنا في التقييد من نسخة سليمة مضبوطة كما  
 نتوصل الى تصحيح بعض العبارات والمواضع التي يوجد فيها غلط من الغلط  
 والاستكمال فلهذا الاخفاق حايلا سيما وان بلغ هذا المرام وتحت  
 هذا المطلب .

انتهى يا محمد بن علي في نسخة المصصع السيد ميرزا محمد كوراني نسخة  
 مخطوطة في حتام ذي القعدة الحرام ١٢٧٠ سنة ثمانمائة وسبعين ومائة

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعل الشمس ضياءً والقمر نوراً، وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب، والصلاة والسلام على سيدنا محمد أعلم الخلق وعلم الحق والصواب، النبي الأمي الذي ليس بكتّابٍ ولا حَسَّابٍ، وعلى آله وصحبه وأتباعه وحزبه هداة الخلق إلى نهج الصواب<sup>(١)</sup>.

وبعد<sup>(٢)</sup>؛

فهذا إن شاء الله بإذن الله:

### «قاطع الجدال في مسألة الهلال»

دعاني إلى جمعه: أنه وصل إلي بعض المترددين عني، من عند الفقيه علي بن عبد الرحيم<sup>(٣)</sup> بن قاضي با كثير، برسالة له، حاصلها أنه إذا رُئي القمر طالعاً قبل الشمس يوم التاسع والعشرين، فالعادة المعتبرة، والاستقراء الصحيح، يحيلان رؤيته بعد غروب الشمس<sup>(٤)</sup> ذلك اليوم، فالشهادة بها مردودة، والسبيل<sup>(٥)</sup> عن سماعها مسدودة، ثم استدل على ذلك بأدلة مختلة، وعمله بعلة معتلة، وطلب جوابه، فتعينت الإجابة، والله ولي الإصابة.

(١) كذا في الأصل.

(٢) وفي نسخة: أما بعد.

(٣) عبد الرحمن ولعل الصواب الأول.

(٤) وفي نسخة: شمس ذلك اليوم.

(٥) وفي نسخة: السبل، بصيغة الجمع.

ولا بد من تقديم مقدمة، فأقول:

### [مقدمة]

اتفق المسلمون على أنهم إذا تنازعوا في شيء أن يردوه إلى كتاب الله وسنة الرسول<sup>(١)</sup>، على ما تقتضيه أوضاع اللسان وقواعد الأصول، واتفق أهل المعقول والمنقول، والفروع والأصول، على أن موجبات العلم القطعي ثلاثة أشياء: الحس الظاهر، والباطن السليم، والعقل الصحيح. وما تركب منهما، وهو البرهان المفيد القطع.

والخبر المتواتر، وهو إخبار جمع فوق أربعة، تمنع العادة تواطؤهم على الكذب، عن معلوم لجميعهم، بإحدى الخواص الخمس. بأن يقول: رأينا أو سمعنا. أو: إخبار جمع كذلك عنهم في جميع طبقاته. فيفيد العلم الضروري، وحصول العلم<sup>(٢)</sup> به، علامة لإجماع شرائطه، فلذلك لم يكن حجة على غير من حصل له العلم به.

والمجرب، فهو أن يشاهد ترتب شيء على غيره مراراً كثيرة، بحيث يكون أغلب أحواله، أو لا يكون في غالب أحواله، وانضمت إلى ذلك قرائن قوية تفيد القطع بما قارنته، فيحصل بذلك الحدس، بل كل ظني قوي<sup>(٣)</sup> قرائن، كذلك يصير قطعاً شبهها.

والاستقراء: إن كان في جميع الجزئيات غير صورة النزاع في سائر أحوالها وأوقاتها، فهو التام، ويفيد القطع أيضاً، وإلا فالناقض لا يفيد إلا الظن، فما جاء من أمر الأفلاك بأحد طرق العلم المقدمة، وشروطها المهمة، سواء انتهت إلى المحسوس أو

(١) وفي نسخة: إلى كتاب الله تعالى وسنة الرسول ﷺ.

(٢) كذا بالأصل.

مجموع الأعمال الكاملة للعلامة الحبيب عبد الرحمن بن يحيى  
المعلوم، أو إلى خبر المعصوم، فذلك مقبول في الشرع، يؤول إليه ما أشكل من السمع،  
فلا سبيل إلى إنكاره، ولا يحصى عن اعتباره، فبراهينه ظاهرة، وإنكارها مكابرة.

\*\*\*

وقد نصب الشارع ﷺ من ذلك أدلة، فوقت الصلاة بالأظلة، والصيام  
بالأهلة. وليس من ذلك في شيء قسمة منازل القمر، وتحديد كل منزلة منها، وأن  
المقسوم إن كان الفلك، فالفلك الأسفل ليس بمرئي، فضلاً عن الأعلى، أو الفضاء؛  
فذلك<sup>(١)</sup>، ولا يدل عليه بالكواكب، لاختلاف مقادير ما بينها، ولعدم دلالتها بالنهار،  
ومع قوة البدر مع ثبوت ترحلها إلى المشرق في الجملة، وعدم القطع بتقديره في جميع  
الدورة، فإنها لم تتم.

\*\*\*

فإن قيل: المراد قسمة ما يسير القمر في الشهر وتوزيعه على الأيام والليالي،  
واليوم واللييلة محسوسان<sup>(٢)</sup>؟

قلت: لا نزاع في الليل والنهار، وسير الشمس، وانتقالها شرقاً ومغرباً وشمالاً  
وجنوباً، في الجملة. ولا نسلم ذلك في القمر، لتفاوت سيره، واختلافه في جميع  
الدورات، مع أنه غير مشاهد في جميع الأوقات، ولا في أكثرها، مع كثر اختلاف  
سيره، بسبب العروض والأوساط والأوجات، وغيرها، المقطوع به في الجملة من  
غير تقدير وتحديد؛ لذلك يحصل بالحس والمشاهدة.

بخلاف الشمس فإن أثرها وهو الليل والنهار مشاهدان يدلان عليها هذا في

(١) كذا بالأصل ولعله: فكذلك.

(٢) وفي نسخة محسوسات.

سير القمر يرى الكواكب<sup>(١)</sup> وأما صورتها فمشاهدة مقطوع بها في الوجوه<sup>(٢)</sup> وكذا ظلها ونحوها من طلوع وغروب وارتفاع وانحطاط مقطوع به في الجملة، وتجربة سيرها بنسبة الظل بالانصاف والأرباع ودونها أمر صحيح

وكذا الاستدلال على ذلك بأدلة صحيحة، من نحو الربع المجيب؛ لأن نسبة ارتفاع الهدفة والخيط التابع لها كنسبة ظل الشاخص ولا حرف بينهما وليس كذلك نسبة سير القمر أو بعض الكواكب إلى بعضها؛ لأنها كلها يثبت تغيرها وتزحلقها في الجملة من غير تحديد محسوس بخلاف الشاخص فإنه ثابت لا يتحرك ولا يتغير وظله تابع له، ومثل ذلك ما اعتبره الشارع ﷺ في ارتفاع الشمس قدر رمح؛ لأن ذلك نسبة ما بينها وبين الأفق، والأفق لا يزول.

نعم ما جاء من المعلوم من طريق التواتر، والتجربة، أو الحدس، أو الظن المحضوف بالقرائن، الذي يصير بها قطعاً مختلفاً باختلاف الأشخاص، لاختلاف العوارض في الجميع. فقد يقطع لريد دون عمرو.

فليس بحجة على من لم يحصل له إلا ما صار معلوماً من الدين بالضرورة، كالقرآن ومتواتر السنة وأركان الدين الضرورية، والحاصل أن ما جاء من الفلكيات من طريق الحس الساطع والبرهان القاطع فهو حجة ودليل، وحجة وسبيل.

ولعلك تظن أن هذه العادة التي ادّعتها من المجربات، ويدفع وجهك علمك فيما مر أن التجربة مشاهدة متكررة، بحيث تؤدي إلى جزم العقل بترتيب أمر على أمر، لا على سبيل الاتفاق. فلا بد من قطع العقل بالترتيب المذكور، ولا يتم القطع إلا بإحاطته من الأسباب والمسبب، وانفرادها بذلك المترتب؛ لأنها إذا لم تقع الإحاطة

(١) كذا بالأصل، ولعله قد سقط شيء من هذه العبارة.

(٢) كذا بالأصل، ولعله الوجود.

لم يقع الجزم بالترتيب، لاحتمال أن ذلك لسبب آخر خفي، فلا يحصل القطع، مع أنه عند حصوله ليس بحجة على الغير، كما مر.



وإذا علمت ذلك؛ علمت أن الحركات الفلكية بأسرها، لا يحصل الجزم بأسبابها ولا بمسبباتها، ولا بترتب الآثار عليها، لعدم الإحاطة بها في جميع الحال. ولهذا لم يعتبرها الشارع ﷺ بل انتقل إلى الظل، وهو مشاهد، وإلى الرؤية وهي من فعل الإنسان، وإلى الطلوع والغروب وهما مشاهدة الطالع والعارب مفارقاً للأفق، صاعداً أو هابطاً.

فلم يرجع إلى فعل الرائي، وهو المشاهدة للصورة والإخبار عنها، وإلى شيء مشاهد محسوس وهو الظل، وكلاهما محاط به قطعاً، ولم يلتفت الشرع إلى الحركة وتفاوتها صيفاً وشتاءً، وطول الليل والنهار وقصرهما بسببها؛ لأن ذلك وإن كان مقطوعاً به في الجملة، لكن لا يقطع به في كل جرئي على انفراد كما هو ظاهر.



ولو كانت الحركات الفلكية قطعية، وترتبت آثارها عليها، لزمنا قبوله واعتماده، وتأويل ما يوهم خلافه عن الشرع<sup>(١)</sup>. فإن الشرع لم يأت بالمستحيلات، ولا بإنكار الحسيات كالإخباريات بالمستحيلات، ولا بإنكار الحسيات كالأخباريات بالمستحيلات، ولا بإنكار الحسيات كالأخباريات بالمستحيلات، الواقعة عندهم بالتجربة عند أي حركة من حركات الأفلاك، فلو كانت صحيحة قطعية؛ لكان تأويل النهي عن تصديقهم<sup>(٢)</sup> أهون من مكابرة أمور قطعية<sup>(٣)</sup>.

(١) وفي نسخة: من الشرع.

(٢) وفي نسخة: عن تصديقه.

(٣) انظر كلام هذا الإمام الذي هو في غاية الحسن والجودة، كي تعرف ما يتفرد به لفظ الدين =



لكن أمورهم كلها باطله، وخيالاتهم عاطله؛ ولذا أعرض الشارع عنها، وحسبنا منها، قال ~~بطله~~: «ما يدري أحد متى يجيء المطر إلا الله».

فليت شعري؛ ما الفرق بين قولهم: نجى المطر أو لا نجى الوقت الفلاني؟ وبين قولهم: يرى الهلال أو لا يرى يوم كذا؟ وحينئذ؛ فليس تقدير القمر في المنازل الحزني بقطعي، ولا محسوس، ولا محرب، ولا صحيح، ولا حدسي.

ولعلك تنظر إلى قول بعضهم، الغزالي<sup>(١)</sup>، في الكسوف، وأنه قطعي. فإن مراده: أنه إذا وجد الكسوف والقمر في موضع الاستقبال، على إحدى العقدتين، فالقطع حاصل لمن جرب ذلك قطعياً حدسياً.

لأننا نرى القمر يزيد نوره ببعده عن الشمس، ويقل بقربه منها في جميع الأحوال، وينمحق عند الاجتماع، ويتم عند الاستقبال، وقد يعرض له ذلك.

فأفادنا ذلك علماً حدسياً: أن ذلك لعارض هنا وحينئذ، وأن نوره مستمد من نور الشمس، وذلك حاصل لنا من مشاهدة تماوت نور القمر، لا من حركة فللك من

= المتين، من المزايا والخواص، وما يتموق به عن غيره من الأديان. وذلك من قوله: «ولو كانت الحركات الصليكية...» إلى قوله «كان تأويل الهبي عن تصديقهم أهون من مكابرة أمور قطعية». وهذا تعرف أيضاً أن ما نقله سنسر عن مكسلي [كلاهما من أكابر علماء الإنجيلير في العصر الحديث]، من قول هذا الثاني: «العلم الطبيعي الصحيح، والدين الصحيح» توأمان. إنها هو جدير أن ينطبق أتم الانطباق على هذا الدين المريد، في مسابرة للحقيقة، وتمشيه مع العلم الصحيح، وليس ذلك بمستعزب ولا بكثير، على هذا الدين، فإنه دين الله، وهذا الوحد خلقه. ومما يجب التنبيه له: أنه كم من حقائق علمية، طنها الجميع ثابتة مطلقة، فأكرها العلم نفسه، بين عشية وضحاها، وكم هناك من النظريات والاكتشافات العلمية نحوها، بيت على فروض واحتمالات، فهذه الوهميات والافتراضات لا تكون من العلم الصحيح في شيء، ولا تعتر من الحقائق العلمية المقطوع بصحتها وثبوتها علمياً، بحيث تدحل في حير ما ينبغي أن تزول النصوص لأجله، انتهى مصححه.

(١) كذا بالأصل ولعل العبارة قد سقط منها شيء وكان أصلها: هو الغزالي! وكان العراقي.

الأفلاك. فإننا لا نقطع بوجود الكسوف في الوقت المستقبل الفلاني، ولو كان كذلك لجارت صلاة الكسوف بذلك، ولم يقل به قائل؛ لأن ذلك يقتضي القطع بوقت الكسوف، وقدره، ومدته بالتجربة، وذلك غير ممكن أخذه من طريق الحس ولا الحدس. وأما نسبة الحيلولة بينه وبين الشمس إذا وقع، فهي نسبة إجمالية بذلك، وحينئذ إذا جاءت البيئة المعدلة برؤية الهلال ليلة الثلاثين، قيل<sup>(١)</sup> مطلقاً حكم المنجمون من حيث سير التيرين بجواز رؤيته أو امتناعها، اتفقوا على ذلك أو اختلفوا، أخبر عن ذلك منهم عدد كثير أو قليل.

\*\*\*

### [محمل كلام الشيخ ابن حجر عند المؤلف]

وأما قول الشيخ ابن حجر وغيره: إن أجمع عدد التواتر من الحساب على استحالة الرؤيا..، إلى آخره. فعندي أن ذلك على سبيل الفرص، لا الوقوع، لما قدمته: من أن التواتر الإخبار عن محسوس بإحدى الحواس الخمس، واتفاقهم على ذلك. وأني بهذا هنا! لكن مثال وقوعه. أن يقول عدد التواتر: رأينه في الشمال. فيقول شاذ: رأيت في الجنوب. أو يقولوا: رأيناه قبل الشمس. فيقول: رأيت بعدها. فهنا أدركوا بالحس والمشاهدة.

وأما بالحساب؛ فلا يفيدنا إلا الظن، ﴿وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ [النجم: ٢٨]. وإن كان قطعياً؛ كإخبار أهل السنة دهرياً بحدوث العالم، فإنه وإن كان عندهم قطعياً، لا يفيد إلا الظن، لا يعارض البيئة ولا يكذبها، وقد نصبها الشارع علامة، ورجع الظن الحاصل بها، على أن الأصل عدمها.

\*\*\*

(١) كذا بالأصل ولعله قبلت.

على أنا لا نسلم أن الحساب متفقون على استحالة الرؤية ليلة الثلاثين، إذا طلع القمر صبح التاسع والعشرين، إلا في بعض البلدان، في بعض الأزمان، وذلك ظاهر لمن له أدنى إلمام بعلومهم وقواعدهم.

فإن التفاوت بين سير النيرين، بالميلين والاعتدالين، قطعي، فلا شك أن الشمس إذا كانت في منتهى الميل الجنوبي، والقمر في العرض الشمالي، يزيد قوس ظهور القمر على قوس ظهور الشمس ضرورة، زيادة مُحْدَبِ الكرة على غيرها من أجزائها، ونسبة الزيادة المذكورة يقع النقص في قوس حَفَانِها، ولا شك أن الزيادة والنقصان حاصلان في طرفي القوس الشرقي والغربي.

فلو فرضنا ذلك في بيت المقدس مثلاً، والشمس في منتهى الميل الجنوبي، والقمر في العرض الشمالي، والليل الأطول هناك نحو من خمسة عشر ساعة مستوية، عبارة عن مئة وخمس وثلاثين درجة، فيكون النهار تسع ساعات تقريباً.

فإذا طلع القمر قبل الشمس نحو عشر درج، من فلك البروج، وطلعت بعده، فتغرب وقد قطع إلى جهة المشرق نحو أربع درج، ويبقى له من قوس الظهور نحو أربع وعشرين درجة، فيرى بيا طاهراً. فكيف بذلك في أكثر من هذا العرض! وقد ذكروا في خواص عرض ست وستين درجة: أن ليلة الأطول من نهاية الميل الجنوبي، أربع وعشرون ساعة تقريباً، فلا يبقى إلا شعاع الشمس.

ولا شك أن القمر حينئذ ظاهر في عرضه الشمالي، وذلك معروف في كتبهم المعتبرة، وقواعدهم المقررة عندهم، وما رمى بإطلاق أحد إلا الأصحح، ومن تأمل كتابه «البواقيت»، وجدّه خلط فيه كلام أهل الهيئة، وكلام أهل الشرع، وليس ذلك صحيحاً ولا محموداً، للفرق بين المأخذين. فإن أراد: أن ذلك قد يمتنع في بعض الأحيان في بعض البلدان، فليس ببعيد من الصواب.

واطر إليه كيف سي ذلك على أن القمر بتفهقر ثلاث مسارل وأكثر ما قيل:  
أنها تتفهقر خمساً وعشرين درجة.

\*\*\*

وأما قول اس هاشم في «مظومته».

«يُروُحُ ويغدو».....\*\*.....

إلى آخره. فيقرب أن معناه: فإن لآخ عند الفجر؛ لأن الصبح يطلق عليه يوم  
الثامن والعشرين، فالشهر كامل وإن لم يلُح عند الصبح. «فالنقص بالشهر مولع»  
أي: معرّى به، قد يقع وقد لا يقع، ولو أراد الجزم بذلك لقال: مُوقع.

\*\*\*

ومن أراد الكلام على شيء من العلوم بقبول أو ردّ، فليجتهد في تحصيله،  
حتى يحيط علماً بصحته وفساده. ولا يحيط علماً حتى يُساوي علماء ذلك الفن، ويزيد  
عليهم. قال الإمام الغزالي في «المنقذ من الضلال»: «إنه لا يقف على فساد علم من  
العلوم من لم يقف على منتهى ذلك العلم، حتى يساوي أعلمهم في أصل العلم،  
ويزيد عليه، ويجاوز درجته. حتى يطلع على ما لم يطلع عليه، من غورٍ وغائلة، فإذا  
ذلك يمكن أن يكون ما يدّعيه حقاً من فساد»، انتهى. قال الله تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا  
لَمْ يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ﴾ [يونس: ٣٩].

\*\*\*

وليس التقليد إلا في العلوم العينية التي جاءت من طريق الشارع ﷺ، لعنصر  
القطع في جميع الفروع والأحوال، فاعتبر الشارع فيها ذلك للضرورة.

فكان يبعث الأحاد إلى النواحي، ويوجب العمل بخبرهم، ولو لم يعمل بالظن في  
الفروع لتعطلت جميع الأحكام، وإلا فالظن لا يقبل في غير ذلك. قال الله تعالى: ﴿وَلَا  
تَقُفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الإسراء: ٣٦]. وقال في معرض الذم: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ  
وَأِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ [الحجم: ٢٨]. ﴿فَأَعْرِضْ عَنْ مَن تَوَلَّى﴾ [النجم: ٢٩] من  
اليقين إلى الوهم، ﴿ذَلِكَ مَبْلَعُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَن  
أَهْتَدَى﴾ [النجم: ٣٠].



فعلم مما مر: أن العادة التي ادّعاها مظنونة، لا تكذب اليقنة، مقطوع بعدم القطع  
فيها من جهة الحسّ والدليل البرهاني، وكذلك من حيث الدليل القرآني والسني.

فإن القرآن وإن كان دالاً على أن ذلك بحساب محرّر، في كتاب مقرر، إلى أجل  
مقدر؛ لكن ذلك في مطلق منازل غير محدودة المنزول فيه، ولا النازلين. غير مقيدة  
بالحدّ، ولا بالعدّد، ولا بلام العهد. فوجب حمله على مطلق النزول والمنزلة، بأدنى  
ما يصدق على الاسمين، حتى يأتي خبر صريح، بسند صحيح، فيعمل به في التقييد  
والترجيح. وأنى بذلك هنالك!

ولا نزاع في أن الشمس والقمر والنجوم مسخرات، جاريات في فلك معلوم،  
على قدر منظوم، إلى قدر محتوم، وأن الاهتداء بصورة الشمس والقمر والنجوم، في  
البر والبحر، وأنها خلقت لمنافع الخلق، وأن ذلك تقدير العزيز العليم.



وأما ما نقله عن المفسرين<sup>(١)</sup> وغيرهم، فيرجع فيه إلى أهله، أهل الهيئة. فإن كل

(١) بتضح مما قرره هذا الإمام التحرير، من قوله: «وأما ما نقله عن المفسرين وغيرهم فيرجع فيه  
إلى أهله...» إلى قوله: «فإن مسائل كل علم إما يبرهن عليها، ويبحث عنها في فنّها لا في =

مسألة من فن نقلت إلى فن آخر، فالرجوع فيها إلى أهل فنّها وكتبهم، والعهد عليهم في صحتها وضعفها، فإن جاؤوا برهان على ذلك تقبله قواعد الشرع المحمدي، بأن كان مأخوذاً من الحسن والمشاهدة ونحوهما، على ما تقدم؛ قبل منهم، وإلا رُدَّت عليهم، ولا تؤخذ من غير فنّها أصلاً.

فإن نقلها إمام؛ فإن التقليد ليس إلا في الفرعيات؛ ولأن فنّها أساس تأصيلها، ومحل تفصيلها، فإن مسائل كل علم إنما يبرهن عليها، ويبحث عنها في فنّها، لا في غيره، وإلا لزم أن تورد جميع العلوم في التفسير، مثلاً، لاشتغالها وتداخلها بجميع أدلتها وعللها، ولهذا امتنع تقليد الصحابة رضوان الله عليهم، لتعذر الوقوف على جميع شروط وقيود مذاهبهم، لعدم تدوينها، وتلقيها طبقة عن طبقة كالمذاهب الأربعة.

\*\*\*

وقد بينا: أن الحركات الفلكية، وما يترتب عليها، لا يؤخذ من طريق المشاهدة، وليس عليه برهان مقبول، فهو مردود، وإن ورد في كتب المفسرين، ولا بدع في أن يورد في التفاسير الضعيف، وإن لم يبين ضعفه.

قال الإمام العراقي:

وسهلوا من غير موضع رووا من غير تبين لضعف ورأوا

- غيره...، ليتضح مما قاله هذا الإمام: أن التفسير الصحيح للآيات القرآنية فيما له صلة بمختلف العلوم، إنما ينبغي أن يقوم به الأحصائيون من العلماء في ذلك العلم، أو الفن. وعجيب أن يقرب هذا، من ذلك الاقتراح المهم، الذي كان يلوح لبعض المفكرين المعاصرين، من تأليف (دائرة معارف قرآنية)، يقوم بها هيئات علمية إسلامية، من الأخصائيين في شتى العلوم والفنون، لتولى مهمة تفسير القرآن تفسيراً علمياً بحسب ما وصل إليه سير العلوم والفنون في هذا العصر الحديث، ويرى هذا المفكر: أن في قيام المسلمين بهذه المهمة أكبر حدث علمي يظهره أهل الإسلام على سائر الأديان والأمم في العالم... [باقى الكلام مفصّلاً من هامش الكراس].

فكتب المفسرين أكثرها، حتى البيضاوي والبغوي والجلالين وغيرها، محشور بالضعيف والساقط، وكلام أهل الفلسفة، بل والموضوع، كما نص عليه أئمة الحديث. وفي «الإتقان» للسيوطي، و«تذكرة الموضوعات»، وغيرهما من كتب الفن، ما يشفي من الجهل الصدور، ويدفع عن الغمر الغرور، فجزاهم الله عن المسلمين خيراً.

وفائدة إيرادها في كتب المفسرين، كفائدة إيرادها في كتب الوعظ، من التفكير والتذكر، وغير ذلك مما له تأثير في النفوس، مع عدم التصريح بالضعف، مع إحاطته على كتب تدوين الحديث.



ولعلك تقول: القرآن حبل الله الذي من تمسك به نجا، وهو عماد الدين، وإمام المهتدين، ولا يتم بيانه إلا بتفسيره، فإذا بطلت التفسير بطل الدين!

فنقول<sup>(١)</sup>: إنه والله الحمد، من زمن الصحابة والتابعين، قد تقررت الأحكام، وقواعد الإسلام، ما بين مجمع عليه ومحتجب فيه، وتم أخذه من الكتاب والسنة، ودونت على ذلك كتب الأصول والفروع، وبقي القرآن العزيز للتذكير والتفكير، والاعتبار والتدبر، وغير ذلك، متلواً على مر الزمان، لا يغيره الملوان.

ولو سلم ورود حديث صحيح مرفوع، أو ما في حكمه، لم يجوز لنا أن نحكمه حتى ننظر في كتب الأحكام، ومدونات الإسلام، ونحكم عليه بما فيها، وكم من حديث صحيح، وقول صريح، لا يعمل به، لما منع يقتضيه، من ناسخ أو منسوخ، أو غير ذلك.



(١) عبارة الأصل المقول عنه هكذا: «ثم إنه اتضح منه ستة؛ لأن العادة». وجد بهامش الأصل ما مثاله: «من قوله: «فقول...» إلى آخره. كلام نفيس محقق، لله دره، وجزاه خيراً. وقد كشف اللثام الشيخ محمد بن سليمان الكردي شيء من ذلك، فانظره مبسوطاً.

ثم الخوض في ذلك، على وجه الاستدلال والاستشهاد، شأن أهل الاجتهاد،  
ودليل أهل العدة والاستعداد، وأنتى لك هذه الأيام بلمحة من سنائك الأعلام! شعراً:  
كان لم يكن بين الحجون إلى الصفا أنيس ولم يسمُر بمكة سامر  
كيف وقد قيل: إنه انقطع من مدة مديدة، ودهور عديدة.

فاقطع دعوى التطلع والعقل، وارجع إلى التقليد والنقل، وما كان لنا أن ندخل  
معك في هذا الباب، ولا أن نسمع منك هذا الخطاب، ولكن عارضنا نقلك بنقله،  
وطابقنا فعلك بمثله، وقد بان لك الحق من هذا المقال، وماذا بعد الحق إلا الضلال.

\*\*\*

ثم إنه اتضح منه أن العادة، التي ادعيتها بالتجربة التي تخيلتها، باطلة، ودعواها  
عاطلة، إذ لم يقم عليها دليل، ولا إلى ذلك من سبيل، وإن ما ذكرت ليس بدليل  
برهاني، ولا شاهد قرآني، بل خيال شيطاني.

\*\*\*

وأما أحاديث الرؤية والتقدير؛ فهي صحيحة، والكلام عليها مستوفى في  
شروح الأحاديث، في الكتب المدونة في ذلك، وقد انعقد الإجماع على أن للعلماء في  
مسألة التقدير والرؤية، والرجوع إلى الحساب، ثلاثة أقوال لا غير:

قال النووي في «شرح المذهب»: «فإن غم عليكم فاقدروا له». فقال أحمد بن حنبل،  
وطائفة قليلة: معناه: ضيقوا له، وقدروه تحت السحاب. وقال مطرف بن عبد الله، وابن  
شريح، وابن قتيبة، في آخرين، معناه: قدروه بحساب المنازل.

وقال مالك، وأبو حنيفة، والشافعي، وجمهور السلف والخلف: قدروا له تمام  
العدد ثلاثين يوماً. واحتج الجمهور بالروايات التي ذكرناها، وكلها صحيحة صريحة:



«فاكملوا العدة ثلاثين»، «فاقدروا له ثلاثين». وهي مفسرة لرواية: «فاقدروا له»، المطلقة.

قال الجمهور: فمن قال بتقديره: تحت السحاب، فهو منابذ لصريح باقي الروايات، فقوله مردود. ومن قال بحساب المنازل، فقوله مردود بقوله ﷺ في الصحيح: «إنا أمة لا تحسب ولا تكتب، الشهر هكذا وهكذا وهكذا»، الحديث.

قال: «ولأن الناس لو كلفوا بذلك ضاق عليهم الأمر؛ لأنه لا يعرف الحساب الأفراد من الناس في البلدان الكبار. فالصواب: ما قاله الجمهور، وما سواه فاسد مردود، بصراح الأحاديث السابقة»، انتهى.

\*\*\*

ولا شك أن القائل بالتقدير تحت السحاب، فالقائل بحساب المنازل، يلتزمانه في تقدمه وتأخره، فيحكمون التقدير مع غير التزام الرؤية، وأما التزام تقدير الحساب مع الرؤية، فلم يقل به قائل.

هذا كله؛ والحساب والتقدير بالمنازل ظني لا قطعي، وإذا علق الشارع الحكم على ظني تعلق، علقه على الشهادة بالرؤية، وهي لا تفيد القطع.

وقول الجمهور: اعتبار الرؤية فقط، من غير نظر إلى حساب، ولو كان قطعياً، لزمهم قبوله واعتباره، فلما كان ظنياً ولم يعلق عليه الشارع حكماً، لم يعتبره أصلاً.

قال مسلم في «صحيحه»: «باب بيان أن لا اعتبار بكبر الأهلال ولا بصغره، وإن الله أمده للرؤية فإن غم فليكمل ثلاثين». قال في «شرح»، في حديث أبي البخري عن ابن عباس: إن الله أمده للرؤية، وهو ظاهر الدلالة للترجمة، انتهى.

وقوله: «ولا بصغره» دليل ظاهر لما نحن فيه. وقد قرره النووي، ولا شك أن

الصغير الكثير يمنع من تحرير الرؤية، ولا يعلم إلا من طريق الحساب، لكنه لما كان ظنياً وهيمياً لم يعارض البينة بالرؤية.



وقال الشيخ ابن حجر العسقلاني في «تلخيص البدر المنير»، عند قول الرافعي في «الشرح الكبير»: «قوله: «لا اعتبار بحساب النجوم، ولا بمن يعرف منازل القمر»... إلخ: يدلّ له ما في «الصحيح» من حديث ابن عمر: «إنا أمة أمية لا تحسب ولا تكتب»، الحديث. وروى أبو داود عن ابن عباس مرفوعاً: «ما اقتبس رجل علماً من النجوم، إلا اقتبس شعبة من السحر». وعن عمر رضي الله عنه قال: تعلموا من النجوم ما تهتدون به في ظلمات البر والبحر، ثم أمسكوا، رواه حرب الكرماني.

وقال ابن دقيق العيد: «أقول: إن الحساب لا يجوز أن يعتمد عليه في الصوم، بمقارنة القمر للشمس، على ما يراه المنحمنون. فبهم يقدمون الشهر بالحساب على الرؤية بيوم أو يومين، وفي اعتبار ذلك، يحدث في الشرع لم يأذن الله به.

وأما إذا دل الحساب على أن الهلال قد طلع على وجه يرى، فهذا يتوقف قبوله على صدق المخبر، ولا يجوز بصدقه إلا إن شاهده. والحال: أنه لم يشاهد، فلا اعتبار بقوله إذن»، والله أعلم.



فإذن، علمت أن المسألة ذات ثلاثة أقوال:

الأول: اعتبار الرؤية مطلقاً، والكمال عند عدمها. وهو قول الجمهور، من غير اعتبار للتقدير، ولا للمنازل، ولا لصغر الهلال ولا لكبره.

الثاني: اعتبار التقدير تحت السحاب، بمطلق السير، من غير قيد المنازل. وذلك

خاص بأيام الغيم، ونظيره: الرجوع إلى الاجتهاد في وقت الصلاة في الغيم، عند عدم رؤية الشمس في الظلمة.

الثالث: تقديره بحساب المنازل أيام الغيم؛ لأنها تفيد الظن في السير التقريبي، عند عدم الوصول إلى العلم، والقولان الأخيران: في الحكم بتقدمه وتأخره عند الغيم، وأما عند الصحو: فالإجماع على الأول.

والإجماع على عدم قول رابع مطلقاً في الصحو والغيم، كما صرح بذلك السبكي وغيره، فإحداثه خرق للإجماع.



وإلى قول الجمهور مال كلام الأئمة أجمعين: السبكي وغيره. فإن قوله: «إن دل الحساب على عدم إمكان رؤيته وأدرك ذلك بمقدمات قطعية ويكون في غاية القرب من الشمس»، إلى آخره. صريح أنه لا يعتبر الحساب في مسألتكم، لأنه ظن فيها لا قطعي، إذ ليس مقدماته قطعية.

ولكن مقالة: أن تقوم الشهادة به في الشمال، ثم يرى في الليلة الثانية في الجنوب، فيما لا ينتقل إليه عادة، أو قبل الشمس أو مقارباً لها، أو في مجرى الفرقدين، أو سهيل، مما لم يأت فيه أنه طرقه قبل ذلك، فإن ذلك تردّ الشهادة به، وتكذب؛ لأن المانع منها قطعي.

ولا بد من رد كلام السبكي إلى ذلك، وحاشا الإمام السبكي أن يريد بالحساب القطعي: ما أردتم. فإن طرق القطع: هي ما تقدم، وليس ذلك منها. بل يحمله على ما ذكرنا من تخيله المشاهدة ونحوها. ومثله: ما لو أخبرنا ثقة بالوقت عن علم، ثم رأينا الشمس لم تزل بعد، تبيّن كذبه؛ لأن العادة المعتبرة تحيل رجوع الشمس إلى المشرق إلا بأجل مستمى؛ لأن المقدمات القطعية لا تكون إلا في مثل ذلك. ومثل ما فرض:

أن يدعي اثنان رؤيته في بليد، ويُرى في بلد آخر عند قرص الشمس، ويُتصور رؤيته كذلك: بعارضٍ يعرض للشمس، من كسوف أو غيره.

فإننا وإن سلمنا وقوع الكسوف بحيلولة القمر، ولكننا لا نقصّر ذلك عليه، بل قد يكون لعارضٍ آخر، كما صحَّ أنها كُسفت يوم العاشر غير مرة، ويكون المراد بقول الإمام السبكي: «للحساب»: مطلق ماله تعلّق بالشمس والقمر والنجوم؛ لأن الفنّ شاملٌ لذلك.



وربما لمح بعضهم من كلامه: أن المراد: الحساب الدقيق الذي ليس طريقه المشاهدة ونحوها. وعليه جاء قول الإمام الرملي وغيره: «تقبل الشهادة بالرؤية»، وإن دلّ الحساب القطعي على امتناعها، لأن القطعي عندهم ليس بقطعي في الشرع، كالواجب في النحو، مثلاً، ليس الواجب في الشرع، وإن وافق الاسم الاسم، فالمعنى مفترق، والاصطلاح مختلف.

فقد قالوا: إن الفلك متحركٌ بالإرادة، وإنه يمتنع عليه الخرق والالتزام، وغير ذلك من الدعاوى. وادّعوا فيها القطع، بنوها على مقدمات لا يسلم بها من يقول بوجود الصانع المختار، جل وعلا.

والكلام عليها، والرد عليهم، مبسوطٌ في كتب الأصول، وكتب الأئمة، ولعلّ الله أن يمنَّ بوقتٍ صالح، وتوفيقٍ مانع، لجمع ذلك والكلام على كل مسألة من مسائلهم، من العلم الرياضي، وتبيين ما يصح من طريق الشرع مما لا يصح.

قال الإمام الغزالي رحمه الله في «تهافت الفلاسفة»<sup>(١)</sup>: «ونحن ندّعي عجزهم

(١) هاهنا تعليفة مطولة، لمصحح الأصل، السيد عبد الله بن حسن بلفقيه، تم إلحاقها بالكتاب لظورها.

عن معرفة: أن الملك متحرك بالإرادة من طريق العقل، وإن قطعوا به، وإن كان صحيحاً، فلا يطلع عليه إلا الأنبياء بإلهام من الله أو وحي.



وأما قول الشيخ ابن حجر المكي، وغيره: بالتفصيل بين أن يجمع عدد التواتر من الحساب على استحالة الرؤية.

فاعلم أن ذلك منهم على سبيل الفرض، كما قدمنا، أو يفرض فيما يؤخذ من طريق المشاهدة ونحوها، إن أمكن أخذ ذلك من الحسن الحقيقي، الموجب للقطع، المقتضي للمنع، بالاستحالة والدفع، وجاء من هذا الطريق: عدد التواتر.

وليس عدد التواتر، كما مر، عدداً مخصوصاً، وإنما حدّ عدده وغيره من شروطه: حصول العلم به.

وإنما لم تكف الأربعة، لأن احتياهم إلى التركية فيما لو شهدوا، أو شهدن دليل على أنه يحصل بخبرهم العلم، فتبين لك: أن عدده هو ما يحصل به العلم، لكونه ينتهي إلى مشاهدة ونحوها بالفعل.

وسواء في ذلك الحساب وغيرهم، الرجال والنساء، المسلمون وغيرهم، فليس ذلك من عدد التواتر في شيء، ولا يأتي به عدد التواتر، لعدم انتهائه إلى محسوس أبداً أصلاً، بل تقبل الشهادة برؤية الهلال ليلة الثلاثين بعد الغروب، وإن طلع صباحاً، ورآه عدد التواتر قبل الشمس يوم التاسع والعشرين؛ لعدم المانع من رؤيته، والقاطع المكذب بها؛ ولا عبرة بظن ناشئ عن تخمين.

نعم؛ وهذه سنون تكررت: بأنه يراه عدد التواتر صباحاً يوم التاسع والعشرين، قبل الشمس، ويراه أولئك الراؤون وغيرهم بعد الغروب ليلة الثلاثين، وقد اجتمع فيهم

جميع شروط التواتر، وحصل لنا بذلك القطع في إمكان رؤيته، ووقوعها بكرة وعشية، لعدم المانع من ذلك، من عادة مجرية مرعية، ولا أدلة مانعة شرعية، ولا عبرة بغير ذلك أصلاً، وهذا هو الحق؛ والحق أحق أن يتبع، ﴿فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾ [يونس: ٣٢].

ثم إنا نقول: إنه وقع التساهل في هذه الأزمان، وارتفعت عنهم الأمانة، وبدت منهم الخيانة، وصاروا معرضةً للتهمة، فوجب على الحاكم الاستفصال، بحسب الأحوال، والفحص عن محال الاختلال.

وفي «رسالة السيد محمد البرزنجي» رحمه الله الكفاية، لمن ألقى السمع في ذلك وهو شهيد، وإلى الله ترجع الأمور، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وصلى الله على سيدنا محمد  
النبي الأمي وآله وصحبه وسلم



## إلحاق<sup>(١)</sup>

بقلم العلامة/ عبد الله بن حسن بلفقيه

الفلاسفة، سواءً منهم أولئك الطبيعيون الأقدمون، الذي يشير هنا إليهم الإمام الغزالي، أو من جاء بعدهم من فلاسفة الإلحاد، المعروفين في عصرنا بالماديين، تقوم فلسفتهم على اعتبار: (أن الكون كله ليس فيه غير المادة وقواها).

وما أدق ما عبر به في وصفهم العلامة ابن الجوزي، بقوله: «وهؤلاء لما لم يدركوا الصانع بالחס، ولم يستعملوا في معرفته العقل، جحدوه».

ويقرب من هذا، ما قاله أيضاً فيهم العالم الفلكي الشهير، كاميل فلا مريون الإفرنسي: «عجباً! كيف استطاعت عقول أن تتصور أن كل موحود لا يمكن أن يخرج عن دائرة مشاعرنا، وهي الآلات البعيدة المدى في القصور والقصص. وعلى هذه القاعدة، تستطيع السمكة أن تعتقد - إن كان لها عقل - بأنه لا يوجد شيء خارج الماء!».



وقد يكفي التأمل في الاعتبار بأحوال هؤلاء الفلاسفة، ولا سيما المعروفين منهم بالماديين، الذين يدعون أن النزعة العلمية قائمة عندهم على استخدام الأسلوب الحسي، المؤسس على المشاهدة والتجربة. ويقولون بالتشديد في وجوب عزل الظنيات عن المقررات العلمية، تجريداً لها عن كل ما يكون قد دس إليها من الآراء والظنون

(١) هذا الإلحاق هو في الأصل تعليقة مطولة.

والأوهام! حتى إنهم يزعمون: أن كل معقول لا يؤيده دليل محسوس، لا يمكن اعتباره صحيحاً عندهم.



يكفي المتأمل: أن يجدهم مع هذه الادعاءات والمناكر، يعتمدون ويستندون إلى احتمالات وافتراضات لا تخرج عن التخمين والحدس، حتى في تلك العلوم التي يرونها على جانب كبير من الصحة، كعلم الطبيعة.

وهذا هو ما يصرّح ويعترف به أحد هؤلاء الفلاسفة، وهو الدكتور حوستاف لوبون، حيث يقول في بعض مؤلفاته: «إن أكثر العلوم دقة، كالعلوم الطبيعية، مجبورة على الاستناد إلى فرضيات ومزاعم، تحولت إلى حقائق محتمة، عندما اقتضت الضرورة ذلك. إن مباحث الضياء والور، والحرارة والكهرباء، وكل مباحث علم الطبيعة، قائمة على (فرضية الأثير).

وقد اقتضت الضرورة أن تستند إلى هذا الجوهر المجهول خصائص يتعذر إدراكها، والتوفيق بينها. كالزعم بأنه أقسى من المولاد، مع أن الأجسام المادية تسير فيه دون أن تلقى صعوبة! فبعد أن كان علماء الطبيعة يعدّون كثافة الأثير ألطف من كثافة الغاز كثيراً، اضطروا - لإيضاح إحدى الحوادث الجديدة - إلى القول: بأنه أشد من ثقل المعادن بملايين من المرات!

ثم قال: «فعلما الطبيعة لا يجزمون بوجود الأثير، وإنما يقولون: إن الأمور تجري كما لو كان الأثير موجوداً!! فلو لا الزعم بوجود الأثير، لاستحال تفسير الحوادث». اهـ.

والغريب؛ أنهم مع ما هم عليه من هذه الافتراضات، والخطب في مسألة الأثير، تبصرونهم يشنطون فيما يتعلق بالروح المدبر، والعقل المفكر! فإنهم قالوا: لا يجوز لنا



أن نسلّم بوجود الروح؛ لأننا لم نر قيام أية خاصية بدون مادة أو ذكر، وأن الفكر عندهم هو: خاصية من خواص المادة العصبية.

وقد تصدّى للردّ عليهم في ذلك، العالم الفلكي الأنف الذكر، كاميل فلامريون، حيث قال بعد كلام، وبعد أن ذكر أن هذا التّديّل معيّب فلسفيّاً، لانّثاته على التّسليم بأمر هو نفسه يحتاج إلى دليل يثبت، وأنّه تديّل على فاسد من أساسه، وهذا لفظ ما قاله: «إن هذا التّديّل معتمد على كلمة الخاصية، والذي كان يجب إثباته بالحسّ أولاً: هو أن الفكر خاصية من خواص المادة العصبية، وأن الشّيء الواعي يمكنه أن ينتج الكائن الواعي، مما هو في الأصل متناقض».



وقد بحث أحد العلماء المتعمّقين فلسفة هؤلاء الماديين، ودحض مزاعمهم. وخلاصة ما قاله: هو أن هذه العلوم (أي: مجموعة العلوم الطبيعية الحديثة)، التي يرون أن في وسعها تناول كل مهم، وتفسير كل عامض، قاصرة جدّ القصور فيما يتعلق بأصول الأشياء، أو كيفية وجودها.

وبعد أن أوضح أن الدعوة العلمية كلها قائمة عند هؤلاء على أن العلم ليس بحاجة للبحث في طبيعة الأشياء وأصولها. قال: «إن ما يسميه فلاسفة ما وراء الطبيعة: البحث عن العلل، ليس في مقدور العلم أن يتعرض له البتّة.

إذ عمل العلم هو البحث في علاقة ظواهر الطبيعة بعضها ببعض الآخر، ودرس نظامها والقانون الذي تسلكه في حياتها المتضامنة، وفي تعاقبها على طول آبادها، فالعلم يرى الظواهر فقط، ويراهما محدودة تحديداً رياضياً، ولكنه لا يرى صميم الأشياء، وهو لا يلمس من العالم غير سطحه، أما المادة فمحالّ عليه أن ينفذ إلى جوهرها.

وإذا كان ليس في وسع العلم أن يعلّل سرّ القضاء، والوقوف، والحركة، والقوة، وما تنتمي إليه هذه الظواهر. فكيف يمكنه أن يحدثنا عن منشأ الكون؟ وأصل الحياة؟ كيف يمكنه أن يقول لنا: من أين أتت الحياة؟ وإلى أين تذهب؟ وهكذا؛ إذا كنا نجهل أصل المادة، فكيف نحسّر أن ننسب كل ذلك إليها، أو إلى الحركة؟ ونحن لا نعلم عنها شيئاً.

إلى أن قال: «بما أنه لا يرى الواقع إلا مغلولاً بالحواس الإنسانية، محدوداً بها، فليس له أن يفرض الكمال المطلق في طريقته الخاصة، وليس له أن ينفي ويقرّر حقائق أخرى تصدر من طريق آخر، إن طرائقه العملية لا تصلح إلا مطبقة على الظواهر فقط، وإنه لا يملك حقّ التدخل القاطع في الشؤون الروحية، التي تفوق حدود مخصوصه».

وكان القول الفصل الذي انتهى إليه في تمحيص الموضوع، هو: أن الحقائق العلمية افتراضات نسبية مقيدة مؤقتة، وأن كل شيء في العلم قابل للمراجعة والهدم، وما عمل العلم غير مخاطبة الطبيعة جهده، دون إبداء أية حقيقة مطلقة عنها، وما دام هذا شأنه، فليس له ما يخوّله حقّ إنكار أو إثبات النبوات والمعجزات، وسائر ما هنالك من ضروب الخوارق النفسانية، التي هي من تصرفات واجب الوجود.

فمذهب هؤلاء الفلاسفة الطبيعيين، والملاحدة الماديين، الذي هو كما رأينا، والذي هو لا يخرج على العموم عما قاله الفلكيُّ فلا مريون، المتقدّم ذكره، كما في كتابه «الموت وغامضته». فقد قال فيها حقّقه من وصف ما عليه هذه الفرقة الضالة: «المادية مذهب ضالّ وناقص».

وكفى بالقرآن حجة وبياناً، فقد قال تعالى: ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ \* أفرءيت من اتخذ إلهه هونه وأضله الله على علمٍ وحتم على سمعه، وقليه، وجعل على بصره غشوة فمن يهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ \* وَقَالُوا مَا هِيَ

إِلَّا حَيَاتِنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ \* وَإِنَّا تُنْزِلُ عَلَيْهِمْ  
ءَابَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَّا كَانَ حُجَّتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَأَتَيْنَا بِنَاءً إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ \* قُلِ اللَّهُ يُجِيبُكُمْ ثُمَّ يُمْسِكُكُمْ ثُمَّ  
يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ [الجاثية: ٢٢-٢٦]. اهـ. مصححه.

\* \* \*



(١٢)

تعليقة أنيقة

«في طلب الورع والتحرّي  
عند وقوع الاختلاف في رؤية الأهلة»

من إملأ سيدنا الإمام علامة الدنيا  
الحبيب عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بلفقيه  
العلوي التريمي، نفع الله به



## هذه التعليقة

رسالة لطيفة من إملاءات علامة الدنيا، رحمه الله ونفع به، تحدّث فيها عن متطلبات الورع الحاجز، الذي ينبغي أن يتحلّى به المسلم عند وقوع الاختلاف بين المفتين، أو عدم انضباط الرؤية الشرعية للأهلة.

### النسخة المعتمدة:

قوبل نص هذه التعليقة على الأصل المحفوظ في مكتبة الأحقاف بترميم، ضمن مجموع يحمل الرقم (٢٧١٠)، ويقع في ٣ ورقات. غير مؤرخة، ولا معلومة النسخ. وخطها واضح. كتب على طرفها: «هذه تعليقة أنيقة، لجامعها سيّدنا الإمام الخاتمة، الحبيب عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد يلفقيه ناعلوي، نفع الله به آمين».

### تنويه وملاحظة:

هذه التعليقة، وُجِدَت منها نسخة أخرى، فإذا هي في الأصل جوابٌ على سؤال وردَ إلى علامة الدنيا من وادي دوعن، بعث به أخوه في الله، وقرينه في الطلب، السيد العلامة الحبيب عمر بن عبد الرحمن البار (ت ١١٥٨ هـ).

وهذا صدر السؤال:

«الحمدُ لله على نعمة الإسلام والإيمان وإيضاح (...)»<sup>(١)</sup> والبيان، والصلاة

(١) خرم في الأصل بسبب الأرضة.

«سلام على سيدنا محمد المصطفى (...)»<sup>(١)</sup> وصحبه وأتباعه وحزبه مادام الزمان.

وبعد، فقد ورد على (...)»<sup>(٢)</sup> الشريف الفاضل ذي الألقاب، السيد عماد بن عبد

«الرحمن بن عبد الله باعلوي. (...)»<sup>(٣)</sup> أمور الهلال. كيف يكون حكم العبد فيه

مع العموم والخصص (...)»<sup>(٤)</sup> حصلت عنده ربيبة، وعاد التساهل من الحكام،

«التحدي على الإقدام بالشهادة من العموم؟

وعلى لمن نه كسنة مقبولة أن يمنع العوام من «التعرض للهلال؟» أو ليس له

ذلك؟ فإن الأمر في «سر الصيام بين حرامين: إياه، ثم الصيام، أو صوم يوم «العباد»

«ميتة» - «تفريق» به من «حرج والآثام» وفي «خاتمة» «أب» جاء ما يصح «قال ذلك

وقد» «تفتير» أن الله عبد الرحمن بن عبد الله بن «...» بن لعقبة محمد بن علي بن تاريخ

«راشد» «شعب» «منه» «تبر» «ومحسن» «ومش» «رأه» «

فلعل السيد الإمام رأى أن تفرد الرسالة، وسماه «ه» أو من أتى بعده «هد

الاسم «تعليقة أنيقة»، فهذه فائدة مهمة، ينبغي الانتباه لها، والله أعلم.



(١) حرم في الأصل بسب الأرض.



هذه تعليق **عليه السلام** اتيقنه لجامعها هتيدنا  
 الامام الخاتمه الحبيب عبد الرحمن بن عبد الله بن احمد بلقيه  
 باعلوي نفع الله به آمين  
**بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله على نعمة**  
 الاسلام والايمان والمنة بايضاح امور الدين والاحكام  
 بغاية البيان والصلاة والسلام على سيدنا محمد المصطفى  
 لكل حسن واجيبانه وآله وصحبه واتباعه وحرية ماد ابر الرمان  
 وبعد فاعلم الاحكام المسمى بالفروع على قسمين  
 الاول ما هو موضوع لربط النظام على وجه يشمل الخاص  
 والعوام ويجمع اول الاحكام والاعيان والطعام على حسب  
 ظاه الحال لحماية الامه عن التفرق وشق العصى في تنفيذ  
 الاحكام وهذا القسم هو الذي يتولى القيام به اهل الامر العام  
 وتقصده له الولاية والحكام فهم مكلفون به على معرفة  
 بالاجتهاد والتقليد وهو موكول اليهم على حسب رأيهم ونظرهم  
 السيد وان لم يوافق مذهب غيرهم في ذلك التحديد فلهم جلب  
 المصالح العامة بالامر العام على العباد فان تخلفت المصلحة  
 فيه عن بعض الافراد كما هو درء المناسد بالنهي العام وان  
 لم يوجد فساد من بعض الاحاد فالاول يظهر فيها يلزم به  
 مياسر المسلمين للمصالح العامة المعايده على **الامت**

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله على نعمة الإسلام والإيمان، والمنة بإيضاح أمور الدين والأحكام  
بغاية البيان، والصلاة والسلام على سيدنا محمد المصطفى لكُلِّ حسن وإحسان، وآله  
وصحبه وأتباعه وحزبه ما دار الزمان.

\*\*\*

وبعد؛ فإن علم الأحكام المسمى بالفروع، على قسمين:

[القسم الأول من علم الأحكام]

ما يشمل الخواص والعوام]

الأول: ما هو موضوع لربط النظام على وجه يشمل الخواص والعوام، ويجمع  
أولي الأحكام، والأغبياء والطغام، على حسب ظاهر الحال، لحماية الأمة<sup>(١)</sup> عن  
التفريق وشق العصا في تنفيذ الأحكام. وذلك القسم هو الذي يتولى القيام به أهل  
الأمر العام، وتتصدى له الولاة والحكام، فهم مكلفون به على معرفتهم بالاجتهاد  
والتقليد، وهو موكول إليهم على حسب رأيهم ونظرهم السديد، وإن لم يوافق مذهب  
غيرهم في ذلك التحديد<sup>(٢)</sup>.

(١) في نسخة: أهل الإسلام.

(٢) في نسخة: «فهم مكلفون على ما عرفوه من اجتهاد أو تقليد، وهو موكول إلى نظرهم السديد،  
مبفًد حكمتهم به، وأمرهم به غيرهم، وإن لم يوافق رأيهم، ولم يطابق نظره في ذلك التقليد».

فلهم جلبُ المصالح العامة بالأمر العام على العباد، فإن تخلفت المصلحة فيه عن بعض الأفراد، كما لهم درء المفسد بالنهي العام، وإن لم يوجد فسادٌ من بعض الأحاد<sup>(١)</sup>، فالأول: يظهرُ فيما يلزم به مياسيرُ المسلمين للمصالح العامة العائدة على الأمة. والثاني: يكثر فيما يترتب عليه الفساد، وتظهر فيه التهمة، ومن ذلك: منع النساء من الخروج إلى المساجد، وإن ترتب عليه فوت الجماعة [عليهن، والصلاة مع الإمام]<sup>(٢)</sup>.

ومنها: من عُرف بالتساهل في الفتوى، والتصدي<sup>(٣)</sup> للتدريس، ونحوه من الأمور الدينية، فلصاحب الأمر منعه من ذلك، وزجره لخوف المفسدة العائدة، وإن كان فعله لا يخلو عن فائدة، كما له تخصيص ذلك بمن عُرفت أهليته وديانته، واشتهر ورعه وأمانته. وقد منع سيدنا عليٌّ، كرم الله وجهه، القصاص [وأخرجهم من المسجد]، غير الحسن البصري، لما ذكرناه.

ومن تأمل كتب الأحكام، وتأمل كلام العلماء الأعلام، [فيما يتعلق بالإمام]<sup>(٤)</sup>، كالماوردي في «الأحكام السلطانية»، وحنة الإسلام في «الإحياء»، وصاحب «الأنوار»، وغيرهم، وأنصف؛ عرف واعترف، أن صاحب الأمر العام<sup>(٥)</sup>، من الولاية والحكام، إذا عرف تهوُّر العوام، وتجري من لا يوثق بدينه وورعه من الغشام، في التعرض لرؤية الهلال، وتجريهم على الشهادات بها مع

(١) في نسخة: «فتصير بهم الكلمة واحدة، والأمة متوافقة متعاضدة، على قيام صورة الإسلام، وجمع العقلاء والطعام، على نظام. ولهم جلب المصالح العامة بالأمر العام على العباد، وإن تخلفت المصلحة عن بعض الأحاد، كما لهم درء المفسد بالنهي العام، وإن لم توجد المفسد من بعض الأفراد».

(٢) مزيد من نسخة أخرى.

(٣) في نسخة: والتجري على التدريس.

(٤) مزيد من نسخة أخرى.

(٥) في نسخة: متولي أمور الإسلام.

عدم تحريرهم في تحقيقها، فله منعهم من ذلك على وجه العموم.



فإن قيل: كيف يمنعون من ذلك وفيه مصلحة دينية؟ وقد قال بعضهم: إن ترائي الهلال فرض كفاية، وردّه عليه غيره: بأنه لا سلف له في ذلك، وبأن سبب تحصيل الوجوب لا يجب، وبأن هذا لو كان واجباً لا شتهر؛ لأنه مما تتوفر الدواعي على نقله ولم ينقل، وما توفرت الدواعي على نقله ولم ينقل؛ غير مقبول، كما هو معروف في قواعد الأصول، وعلى تسليم ما قال ذلك البعض، فيخرج الأمر بذلك من الحرج: إذا أفرد بذلك بعض الثقات، وخصه بعدول إثبات<sup>(١)</sup>.



هذا كله في التعرض للرؤية والترائي، وأما إذا وجدت الرؤية نفسها من الثقة العدل، أو تواترت ممن يحصل بهم القطع، فلا سبيل إلى ردّها، ويلزم قبولها؛ لأنها حجة شرعية [بحسب الظاهر]، يقدم عليها عن المعارضة، ولا يدفعها بحرد الأوهام، ولا سوء الظن بالعوام، [ولا أثر لرؤية لا تستند إلى وجه خاص، مع قيام الحجة وثبوتها عند الحاكم]<sup>(٢)</sup>.

(١) في نسخة: «لكن لا يجوز له ذلك إلا بعد تحقق ذلك منهم، بمعرفته، أو من معرفة الثقات، أهل الإنصاف من العباد، لا أهل التعصب والعناد الذين هم أصل كل فرقة وفساد. والأولى أن يجعل ذلك مخصوصاً ببعض الثقات، العدول الأثبات، ليخرج من الحرج في الدين في النفي والإثبات».

(٢) ما بين المعقوفين كتب في الهامش ونحوه: «صح، أصل».

وفي نسخة زيادة بعد هذه العبارة، قوله: «وأما أقوال أهل الحساب (...) القمر في المنازل: فملاحظته في هذا الباب خلاف الصواب، فإن الشرع بالرؤية الحسبة، سدّ هذه الأمور والظن إليها؛ لأنه يوقع في (...) وتليس، وعدم (...) على حال. وفي «المنهاج» وغيره من كتب المذهب: «وإذا صمنا برؤية عدل، ولم ير الهلال بعد الثلاثين والسما مضجعة، أفطرنا وصلينا العيد، فلو»

## [القسم الثاني من علم الأحكام:

### طريقة الخواص]

وأما القسم الثاني من علم الأحكام؛ وهو الوجه الخاص، وطريقة الخواص، وهو ما يعامل العبد به مولاه، على وجه الصدق والإخلاص. فإنه يجتهد فيه لنفسه عند الاشتباه، ويحتاط عند تعارض الأمثال والأشياء. ويستفتي قلبه وإن أفتوه [فيما يراه]، فإن كان على بصيرة من أمره، محققاً [عنده]، يخالف العامة<sup>(١)</sup>، عمل بها في نفسه، ولا يظهرها، مراعاةً لحق الأمر العام، وجماعة الإسلام، [وكان بعض مشايخنا الأعلام يحضر العيد مع الناس وهو صائم].

وإن لم يتحقق عنده حال، فليس له إلا الاحتياط، عند الاحتمالات التي لها وجه، لا مجرد الوسوسة، وقد يتعارض الاحتمالان في صوم عيد وإفطار آخر يوم من رمضان، وقد يرجع أحد الاحتمالين بقوة الفقه والقرائن<sup>(٢)</sup>.

\*\*\*

ثم من تأمل أحوال أهل هذا الزمان، وولاتهم وحكامهم، وما يجرون عليه في أحكامهم، وجدها بعيدة من التأسيس على التقوى، قريبة من التحري على الفتوى،

= نظرنا إلى حساب المنار لم نفطر. والحاصل: «أن علوم المنجمين والكهان، وأهل الرمل، وأهل الرجر، قد منع منها الشرع، وعمم المنع؛ لأنها لا أساس لها، ولا عاية تحتها، والله أعلم». (١) في نسخة: «يخالف ما نعهده الحكام، عمل بها في نفسه، من غير أن يظهرها»، إلخ.

(٢) جاءت هذه العبارة في النسخة الأخرى بيا صورته: «وإن كان السبب غير محقق عنده؛ فليس له ذلك، فقد حرم الله صيام يوم الشك الذي يتحرى فيه برؤية اهلال آخر يوم من شعبان. وإن كان الاحتياط في صومه ربها أنه من رمضان، فقد منع الشرع هذا الاحتياط وحرّمه، ويتعارض الاحتمالان في: صوم الزينة، وإفطار آخر يوم من رمضان. فليكن الإنسان على بصيرة في دينه، ومعرفة وبقية، فإن أهل هذا الزمان بين الإفراط والتفريط، وعال بهم في تحط وتغليب، ومغالطة وتغليب».

والجزري مع الهوى. فالأولى به أن يكون معهم ظاهراً، ويحفظ لهم حرمة صورة الإسلام، وحق الأمر العام ظاهراً، ويتحفظ منهم، ومن الدخول في أمورهم، صيانة لنفسه ولدينه من الملام والآثام، ولا يصدقهم ولا يكذبهم، وإذا خاطبوه قال: سلام. وفي الحديث: «إذا رأيت الناس قد مرجحت عهدهم، وحققت أماناتهم، وكانوا هكذا، وشبك بين أصابعه: «فالزم بيتك، واملك عليك لسانك، وخذ ما تعرف ودع ما تنكر، وعليك بخاصة نفسك، ودع عنك أمر العامة»<sup>(١)</sup>، انتهى.

وذلك لما ذكرناه من قلة الديانة، وخفة الأمانة، ونكث العهود، وتزلزل العقود، خصوصاً في أهل الأمر العام [وأعوانه الطغام الغشام]، وإذا كان الإنسان اليوم معهم في معاملة الدنيا على خطر، لا يثق بأحد منهم [إلا لنادر] في بلوغ وطر، فكيف بأمور الدين! التي صارت غريبة وأهلها غرباء! وفي الحديث: «بدأ الإسلام غريباً، وسيعود كما بدأ، فطوبى للغرباء»<sup>(٢)</sup>.



وما أحسن العزلة في هذا الزمان، لمن أقامه الله فيها، [ففيها السلامة، والهناء والكرامة]، وأما من أقامه في المخالطة؛ فلا يخرج نفسه منها ما دام يجاهد<sup>(٣)</sup> بها قدر عليه، ولو بظهور حجة الله في العوام<sup>(٤)</sup>، وعلى الحكام، وتحمل المشقة في النفع الديني والدنيوي، وإن قل، مع سلامة دينه، فذلك من أفصل الجهاد، وبالنية الصالحة لا يضره من ضل إذا اهتدى، ويجنبه الله بالصبر والتقوى جميع الردى. قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ

(١) متفق عليه.

(٢) متفق عليه من حديث أبي هريرة.

(٣) في نسخة: «ما دام يقدر على المجاهدة لنفسه ولغيره».

(٤) في نسخة: العموم.

تعبية أبيه في طلب النور والسحري عند وقوع الاحلاف في رؤية الأمله — ٤٧١  
تَصِيرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا ﴿ [آل عمران: ٢٠] ، ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا  
لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [الأنبياء: ٦٩].

تمت «التعليقة» الجامعة

بحمد الله وعونه وحسن توفيقه

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً  
والحمد لله رب العالمين، آمين.

\* \* \*

## وهذه الأبيات

### وجدت في بعض النسخ:

كُنْ مع الله باطناً	ومع الخلق ظاهراً
ومع الحق فاجتهداً	واصطبر سدي تزي
إنما الخلق هكذا	لا يزالون في مراً
في اختلاف وفرقة	بينهم يس تذكر
حمى الله أمرهم	بالسي الذي برا
ويشريع منزل	في الأمور تقدراً
وبوال يذودهم	بالحدود مسيراً
فيصير بأمره	أمرهم واحداً يرى
قائم واحد بهم	وهو بالشرع أذكراً
فبذاك انتظامهم	وعلى ذاك قد جرى
كل من كان قبلنا	من أولي الحق والورى
فله الحمد ربنا	فلقد من بالبرى
وصلاة على النبي	كلما قارئ قرأ



٤١ ..... أسلوبه في التأليف .....

الموضوع ..... الصفحة

- الترجمة الخامسة «وقفة بين يدي علامة الدنيا» بقلم السيد العلامة عبد القادر الخرد ..... ٤٥

- قصيدة في مدح صاحب الترجمة وذكر أرض (الباطنة) ..... ٥١

### (١) فتاوى وأجوبة نافعة

- هذه الفتاوى ..... ٥٧

- السخ المعتمدة في التصحيح ..... ٥٧

- [الفتوى الأولى: وهي جواب سؤال فيما هو الأفضل لطالب العلم الاشتغال به؟] ..... ٦٢

- [الفتوى الثانية: وهي جواب سؤال عن المهدي المنتظر ومذهبه وأفصليته؟] ..... ٧٢

- [الفتوى الثالثة: وهي جواب سؤال مقدم من بعض أشرف الريدية من أهل صنعاء] ..... ٧٩

- [نص سؤال الزيدي الصنعائي] ..... ٧٩

- [نص رسالة الزيدي الصنعائي] ..... ٧٩

- [جواب الإمام عبد الرحمن بلفقيه] ..... ٩١

### (٢) فوائد ومسائل شتى

- (١) فائدة: [الحجة بالدليل لا بالفهم] ..... ١٠٧

- (٢) فائدة: [في صلاة الحفظ في جميع الأمور وكيفية جميع الشرور] ..... ١٠٧

- (٣) فوائد: [تتعلق بفاتحة الكتاب] ..... ١٠٨

- (٤) مسألة في الطهارة: [في تطهير الأتية المتنجسة بإيراد الماء الطهور] ..... ١١١

- (٥) فائدة: [في ترك الوسوسة في المعصوات] ..... ١١٢

- (٦) مكاتبة: من سيدنا الإمام الحبيب عبد الرحمن بلفقيه للشيخ عبد الرحمن بن أحمد

باوزير ..... ١١٣

الموضوع ..... الصفحة

- [٧] صورة لباس من الحبيب عبد الرحمن للشيخ باورير] ..... ١١٤

- (٨) فائدة: «وهذا ورد الإمام عبد الرحمن بن عبد الله بلفقيه التريمي الحضرمي، نفع الله  
بعلومه، آمين» ..... ١١٦

(٣) خاتمة الجواب والبيان في أن المحسودين في الخير في زيادة لا نقصان

- المقدمة ..... ١٢٣

- [الأسوة بابتلاء سيد المرسلين] ..... ١٢٩

- [ابتلاء الخلفاء الأربعة] ..... ١٢٩

- [آيات للمؤلف في عاقبة الصبر على الحساد] ..... ١٤٠

(٤) نبذة في حكم الاعتماد على شجرة نسب السادة بني علوي

- هذه النبذة .. ..... ١٤٥

- النسخ المعتمدة في التصحيح ..... ١٤٥

- [مقدمة] ..... ١٤٩

- [نبذة الإمام بلفقيه في حكم الاعتماد على شجرة النسب العلوي] ..... ١٥٠

- [بيان اعتماد أكابر بني علوي على الشجرة] ..... ١٥٠

- [واقعة في المدينة سنة ١١٢٢هـ] ..... ١٥١

- [واقعة حال في ربيع سنة ١١٣٠هـ] ..... ١٥٢

- [نقل الأشعر الإجماع على جواز النقل من الكتب المعتمدة] ..... ١٥٤

- [أشهر كتب نسب أهل البيت] ..... ١٥٥

- [كتب نسب السادة بني علوي] ..... ١٥٥

## الموضوع

## الصفحة

- [عناية المؤلف بشجرة السب العلوي] ..... ١٥٧
- [فتوى للعلامة العرشاني اليميني] ..... ١٥٨
- [فتوى للعلامة الخطيب التريميني] ..... ١٥٩
- [نصوص في قضية بن سهل باحسن في الإرث بالرحم] ..... ١٦٠
- [موقف الحداد والهندوان من شجرة النسب] ..... ١٦٣
- [الخاتمة] ..... ١٦٣
- (٥) كشف الحق عن علوم الحقيقة وتمييز التلبيس عن رسوم الطريق
- هذا الكتاب ..... ١٦٧
- النسخة المعتمدة في التصحيح ..... ١٦٧
- المقدمة ..... ١٧١
- فالمقدمة في بيان المسائل وسوق لفظ اسائن وما دعى إلى إجابته وما هو عليه حامل ..... ١٧٣
- [الشروع في الجواب] ..... ١٧٨
- فالأصل الأول ..... ١٧٨
- الأصل الثاني ..... ١٨٠
- الأصل الثالث ..... ١٨٣
- [القسم الأول: علم الرقائق والتصوف والسلوك] ..... ١٨٤
- [القسم الثاني: علم الحقائق والمكاشفة] ..... ١٨٥
- الأصل الرابع ..... ١٨٧
- [كلام حجة الإسلام في التطلع إلى الحقائق] ..... ١٨٨

الموضوع

الصفحة

- وجوب الأخذ بعقيدة السلف الصالح ..... ١٩٤
- الأصل الخامس ..... ١٩٦
- [أحوال الناس مع علم الحقائق] ..... ١٩٨
- الأصل السادس ..... ٢٠٩
- [الفرق بين الوحي والإلهام] ..... ٢١٢

[مكائبة وجوابها مع الحبيب العلامة الحسن بن علي الجفري]

- [نصر الجواب ومنه يعلم السؤال] ..... ٢١٨
- وهذا الجواب المذكور ..... ٢١٩
- [معنى السلب] ..... ٢٢١
- [شرح عبارة لامن عربي] ..... ٢٢١

(٦) نبذة في تعريف الطريقة العلوية

- هذه النبذة ..... ٢٢٧
- [نبذة في الطريقة العلوية] ..... ٢٢٧
- [الخاتمة] ..... ٢٣٣

(٧) شرح القصيدة الفريدة في خلاصة العقيدة

- هذا الكتاب ..... ٢٣٧
- «القصيدة الفريدة في خلاصة العقيدة» ..... ٢٤١
- مقدمات ..... ٢٤١
- [الشروع في شرح المنظومة] ..... ٢٤٨
- [تقسيم الصفات وعدّها] ..... ٢٥٠

الموضوع	الصفحة
---------	--------

- [صفات المعاني] .. .. .	٢٥٤
- [قيام الصفات بالذات] .. .. .	٢٥٦
- [مذاهب السلف] .. .. .	٢٥٧
- [تحذير المؤلف من التواكل والقعود عن الكسب] .. .. .	٢٦٢
- [الحشر] .. .. .	٢٧٤
- [عرض الكتب] .. .. .	٢٧٥
- [الحساب] .. .. .	٢٧٥
- [الميزان] .. .. .	٢٧٦
- [الصراط] .. .. .	٢٧٧
- [رؤية الحق تعالى] .. .. .	٢٨٠
- [التقليد] .. .. .	٢٩١

### (٨) شرح المنظومة الفريدة الوجيزة المقيدة

- بين يدي الكتاب .. .. .	٣٠١
- وصف النسخة المعتمدة .. .. .	٣٠١
- طريقة العمل في الكتاب .. .. .	٣٠١
- متن المطومة .. .. .	٣٠٣
- تمهيد .. .. .	٣٠٧
- [شرح البيت الأول] .. .. .	٣٠٨
- [شرح البيت الثاني] .. .. .	٣٠٩

الموضوع	الصفحة
- [تقسيم الصفات العشرين] ..	٣٠٩ .....
- [الصفات النفسية والسلبية] .....	٣١٠ .....
- [الصفة النفسية: الوجود] .....	٣١٠ .....
- [الصفات السلبية]: .....	٣١٠ .....
- [سبب تسميتها بالسلبية] .....	٣١٣ .....
- [القسم الثالث من الصفات: صفات المعاني] .....	٣١٤ .....
- [القسم الرابع من الصفات: الصفات المعنوية] .....	٣٢٠ .....
- [الفرق بين صفات المعاني والصفات المعنوية] .....	٣٢١ .....
- [المستحيل في حقه تعالى] .....	٣٢٢ .....
- [ما يجوز في حقه تعالى] .....	٣٢٣ .....
- [الشرط الثاني لكلمة التوحيد] .....	٣٢٥ .....
- [الإيمان بالرسول] .....	٣٢٦ .....
- [الإيمان بالكتب] .....	٣٢٦ .....
- [الواجب في حق الرسول] .....	٣٢٧ .....
- [المستحيل في حق الرسول] .....	٣٢٧ .....
- [الجائز في حق الرسول] .....	٣٢٨ .....
- [أركان الدين ثلاثة] .....	٣٣٠ .....
- تكميلٌ مذكر عقيدة القطب الإرشاد الشريف الأوحى عبد الله بن علوي الحداد نفع الله تعالى به الحاضرَ والبادٍ وهي خاتمة لكتابه «النصائح الدينية والوصايا الإيمانية» .....	٣٣٣ .....
- [نصُّ العقيدة الجامعة] .....	٣٣٣ .....

الموضوع	الصفحة
- [حاتمة المطومة]	٣٣٨ .....
- ذيل المطومة وشرحه	٣٣٩ .....
- [حاتمة الناسخ]	٣٤٠ .....

### (٩) إسعاف أهل الإيمان بأربعين حديثاً في فضائل القرآن

- هذا الكتاب	٣٤٣ .....
- وصف النسخ الخطية	٣٤٣ .....
- طريقة العمل في الكتاب	٣٤٤ .....
- الحديث الأول	٣٤٨ .....
- الحديث الثاني	٣٥٠ .....
- الحديث الثالث	٣٥١ .....
- الحديث الرابع	٣٥٢ .....
- الحديث الخامس	٣٥٣ .....
- الحديث السادس	٣٥٥ .....
- الحديث السابع	٣٥٥ .....
- الحديث الثامن	٣٥٦ .....
- الحديث التاسع	٣٥٧ .....
- الحديث العاشر	٣٥٧ .....
- الحديث الحادي عشر	٣٥٧ .....
- الحديث الثاني عشر	٣٥٨ .....



الموضوع الصفحة

- ٣٥٩ ..... الحديث الثالث عشر
- ٣٦٠ ..... الحديث الرابع عشر ..
- ٣٦١ ..... الحديث الخامس عشر
- ٣٦٢ ..... الحديث السادس عشر ..
- ٣٦٣ ..... الحديث السابع عشر
- ٣٦٣ ..... الحديث الثامن عشر
- ٣٦٤ ..... الحديث التاسع عشر ..
- ٣٦٥ ..... الحديث العشرون
- ٣٦٦ ..... الحديث الحادي والعشرون ..
- ٣٦٦ ..... الحديث الثاني والعشرون
- ٣٦٧ ..... الحديث الثالث والعشرون
- ٣٦٩ ..... الحديث الرابع والعشرون
- ٣٦٩ ..... الحديث الخامس والعشرون
- ٣٧٠ ..... الحديث السادس والعشرون
- ٣٧١ ..... الحديث السابع والعشرون
- ٣٧٢ ..... الحديث الثامن والعشرون
- ٣٧٤ ..... الحديث التاسع والعشرون
- ٣٧٥ ..... الحديث الثلاثون
- ٣٧٥ ..... الحديث الحادي والثلاثون

- ٣٧٦ ..... الحديث الثاني والثلاثون -
- ٣٧٧ ..... الحديث الثالث والثلاثون -
- ٣٧٨ ..... الحديث الرابع والثلاثون -
- ٣٨٠ ..... الحديث الخامس والثلاثون -
- ٣٨٠ ..... الحديث السادس والثلاثون -
- ٣٨١ ..... الحديث السابع والثلاثون -
- ٣٨٢ ..... الحديث الثامن والثلاثون -
- ٣٨٢ ..... الحديث التاسع والثلاثون -
- ٣٨٣ ..... الحديث الأربعون -
- ٣٨٣ ..... [فضل الآيتين من آخر سورة البقرة] -
- ٣٨٤ ..... [فضل سورتي السجدة وتبارك] -
- ٣٨٤ ..... [من فضائل سورة يس] -
- ٣٨٥ ..... [من فضائل سورة الدخان] -
- ٣٨٥ ..... [فضل سورة الواقعة] -
- ٣٨٥ ..... [من فضائل سورة القدر] -
- ٣٨٥ ..... [من فضائل سورة الكافرون] -
- ٣٨٦ ..... [من فضائل إذا زلزلت] -
- ٣٨٦ ..... خاتمة: [مراتب الناس في حمل القرآن الكريم] -

## (١٠) كتاب الدوائر

٣٩١ .....	- هذا الكتاب .....
٣٩١ .....	- النسخ المعتمدة في التصحيح .....
٣٩٥ .....	- المقدمة .....
٤٠٠ .....	- الدائرة الأولى .....
٤٠٧ .....	- الدائرة الثانية: [في] التأصيل في الأصول [والتفريع] والتفصيل في الفروع والفصول والانتساع في العلم والبيان .....
٤١٠ .....	- [الحاجة إلى علم العقيدة] .....
٤١١ .....	- [الحاجة إلى الفقه] .....
٤١٢ .....	- [الحاجة إلى التصوف]: .....
٤١٨ .....	- الدائرة الثالثة: في طريق الإحسان، وهو السير من الظاهر إلى الباطن، ومن العلم والبرهان إلى الذوق والوجدان .....
٤٢١ .....	- الدائرة الرابعة: وهي مطالعة الحقائق، والوقوف على الحد والمطلع في جميع الرقائق والدقائق ...
٤٢٤ .....	- خاتمة .....

## (١١) قاطع الجدال في مسألة الهلال بإذن الكبير المتعال

٤٣١ .....	- هذا الكتاب .....
٤٣١ .....	- النسخة المعتمدة .....

- [مقدمة]..... ٤٣٧

- [محمل كلام الشيخ ابن حجر عند المؤلف]..... ٤٤٢

- [الحاق]..... ٤٥٥

(١٢) تعليقة أنيقة في طلب الورع والتحري عند وقوع الاختلاف في رؤية الأهلة

- هذه التعليقة ..... ٤٦٣

- النسخة المعتمدة ..... ٤٦٣

- تنويه وملاحظة ..... ٤٦٣

- [القسم الأول من علم الأحكام: ما يشمل الخواص والعوام]..... ٤٦٦

- [القسم الثاني من علم الأحكام: طريقة الخواص]..... ٤٦٩

- وهذه الأبيات وجدت في بعض النسخ: ..... ٤٧٢

فهرس المحتويات ..... ٤٧٣



## هذا المجموع المبارك

مجموع مبارك يقسم ما تم الوقوف عليه وجمعه من تراث السيد الإمام الحبيب عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بلفقيه، باعلوي الحسيني التريمي الحضرمي، رحمه الله تعالى، وهو الذي كان كثير التأليف، مجاً للتصنيف، وكانت كل كتبه مفيدة نافعة، على تنوع مواضيعها، وإلمامها بمبادئ المؤلفات فيها.

إن أكثر هذه المؤلفات ينشر أول مرة، وبعضها كان لا يعلم عنه شيء، ولم يذكره من ترجم له من معاصريه ولا من بعدهم، وهي أكثر من ٢٢ عملاً، ما بين كتاب ورسالة، ونظم ونثر، وبين متن ممزوج، ومتن مجرد عن الشرح.

كما تم وضع خمسة من نصوص التراجم التي تناولت حياة السيد الإمام، وعرفت بفضلها و منزلته؛ مقدمة بين يدي هذا المجموع الحافل المبارك، نسأل الله تعالى أن ينفع به من جمعه ونشره، وقرأه وطالعه.

